

تکافل کی شرعی حیثیت

مَرُوجَةُ انشورنس کا جائز متبادل

ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحب

تقریظ
حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ



پاک فطر فیمالی اور جنرل تکافل

إِذَا زُكِيَ الْمَعَارِفُ كُنَّا بِحِجَى

تکافل کی شرعی حیثیت

مروجہ انشورس کا جائز متبادل

ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحب

تقریظ

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ



پالقطر فیملی اور چینل تکافل

ادارۃ المعارف کراچی

جملہ حقوق ملکیت بحق اِذَّارَةُ الْمَعَارِفِ کراچی محفوظ ہیں

جدید نظر ثانی و اضافہ شدہ ایڈیشن

باہتمام : مَجْمَعُ مَشْتَبِقِ سُنَنِیِّ

طبع جدید : رمضان ۱۴۳۱ھ - اگست ۲۰۱۰ء

مطبع : شمس پرنٹنگ پریس کراچی

ناشر : اِذَّارَةُ الْمَعَارِفِ کراچی

ملنے کے پتے:

اِذَّارَةُ الْمَعَارِفِ کراچی

فون: 021-35123161, 021-35032020

موبائل: 0300 - 2831960

ای میل: imaarif@live.com

Pak-Qatar Family
& General Takaful Ltd.

فون: 021 - 34311747 - 56

✽ مکتبہ معارف القرآن کراچی ۱۴ ✽ دارالاشاعت، اردو بازار، کراچی

✽ ادارہ اسلامیات، انارکلی، لاہور

✽ بیت الکتب گلشن اقبال، کراچی ✽ مکتبہ القرآن، بنوری ٹاؤن، کراچی

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوان
۹	تقریظ حضرت مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب دامت برکاتہم العالیہ ..
۱۱	کلماتِ تشکر
۱۳	حرفِ مؤلف
۱۷	ماخذِ شریعت
۱۸	احکامِ شرعیہ
۱۹	پہلا ماخذ: قرآنِ کریم
۱۹	دوسرا ماخذ: حدیث
۱۹	وحی کی دو قسمیں
۲۲	تیسرا ماخذ: اجماع (Consensus)
۲۵	اجماع کی اقسام
۲۵	اجماع کے مراتب
۲۶	چوتھا ماخذ: قیاس (Analogy)
۲۹	اصطلاحات (Terms)
۲۹	تعریفِ ربا
۳۲	”ربا النسیئہ“ کی تعریف پر مشتمل ایک مشہور حدیث کی تشریح و تحقیق
۳۶	قمار / میسر (Gambling / Qimar, Maisar)
۳۸	غرر (Uncertainty / Gharar)

صفحہ نمبر	عنوان
۳۸	غرر کے لغوی و اصطلاحی معنی
۳۸	غرر کا حکم
۴۰	غرر کی مشہور صورتیں (Forms)
۴۰	عقد (Contract)
۴۱	عقد معنی خاص (Specific sense) کے اعتبار سے
۴۲	عقد کی قسمیں
۴۲	عقد المعاوضات
۴۳	عقد التبرعات
۴۵	ہبہ (Gift)
۴۵	ہبہ درست ہونے کی شرائط
۴۶	وقف اور اس سے متعلق قواعد (Endowment)
۵۳	مضاربہ (Mudaraba)
۵۴	وکالہ (Agency)
۵۴	وکالہ میں عزل (Removal) کا مسئلہ
۵۵	وکالہ میں اجرت (Fee) کا مسئلہ
۵۶	خطرات (Risks)
۵۷	رسک کی قسمیں
۵۷	تخمینی اور خالص خطرات (Pure Risks)
۵۹	رسک مینجمنٹ اور اس کا طریقہ کار
۵۹	(۱) اجتنابی طریقہ (Avoiding Risk)
۵۹	(۲) انضباطی طریقہ (Controlling Risk)

صفحہ نمبر	عنوان
۵۹	(۳) تقبلی طریقہ (Accepting Risk).....
۵۹	(۴) انتقالی طریقہ (Trasferring Risk).....
۶۰	(۵) اشتراکی طریقہ (Risk sharing).....
۶۰	رہک شریعت کی نظر میں
۶۱	ضمان خطر الطريق.....
۶۱	ضمان الدرک.....
۶۲	عاقلہ.....
۶۲	عاقلہ کا ثبوت.....
۶۳	عاقلہ سے کیا مراد ہے؟.....
۶۳	عقد موالات.....
۶۴	ثبوت.....
۶۵	مرؤجہ انشورنس کا مختصر تعارف
۶۵	انشورنس کا مفہوم.....
۶۵	انشورنس کا آغاز.....
۶۶	مرؤجہ بیمہ سے متعلق چند اصطلاحات اور اس کی قسمیں.....
۶۷	عام بیمہ اور زندگی کا بیمہ (General Insurance & Life Insurance).....
۶۸	مرؤجہ بیمہ کا شرعی حکم.....
۶۸	مرؤجہ بیمہ کے ناجائز ہونے کے اسباب.....
۷۳	تکافل
۷۳	تکافل کے لغوی معنی (Lexicon).....
۷۳	تکافل کی اصطلاحی تعریف (Terminology).....

صفحہ نمبر	عنوان
۷۳	ہکافل کے تصور کا ثبوت قرآن و سنت میں
۷۵	میشاقی مدینہ (Treaty of Madeena)
۷۵	ہکافل اور توکل
۷۷	ہکافل کی تاریخ اور اس کا ارتقاء (Evolution)
۷۹	ہکافل کا عام ماڈل (General Model)
۸۱	تکلیفِ اول
۸۱	۱- ہبہ بشرط العوض (Conditional Gift)
۸۲	تردید (Rebuttal)
۸۵	تکلیفِ دوم
۸۵	إلتزام التبرع (Undertaking of Tabarru)
۸۷	تردید (Rebuttal)
۸۷	تبرع کی صورت میں مزید مشکلات (Complications)
۸۸	تکلیفِ سوم
۸۸	ہکافل کی صحیح اساس
۹۲	مضاربہ ماڈل
۹۳	وکالہ ماڈل
۹۳	مضاربہ + وکالہ ماڈل
۹۴	مختلف ہکافل ماڈلز کے خاکے
۹۹	ہکافل کی اقسام اور چند بنیادی امور
۹۹	جنرل ہکافل
۱۰۱	فیمیلی ہکافل یا لائف ہکافل

صفحہ نمبر	عنوان
۱۰۱	گروپ فیملی تکافل (Group Family Takaful).....
۱۰۲	انفرادی فیملی تکافل (Individual Family Takaful).....
۱۰۳	قد رزائد (Surplus).....
۱۰۵	وقف نامہ (Waqf Deed).....
۱۰۵	وقف نامہ کے علاوہ.....
۱۰۶	تکافل اور مرؤجہ انشورنس میں بنیادی فروق.....
۱۰۷	چند اہم تعریفات اور تکافل روز.....
۱۰۹	چند اہم تکافل روز اور نکات.....
۱۰۹	اصل وقف رقم یعنی Ceding Amount.....
	وقف اور آپریٹر سے متعلق اہم امور
۱۰۹	وقف فنڈ PTF کے وظائف (Functions).....
۱۱۰	فنڈ (PTF) کے اثاثے.....
۱۱۰	وقف رقم.....
۱۱۰	اہلیت واستحقاق (Eligibility).....
۱۱۰	آپریٹر کی ذمہ داریاں (Obligations).....
۱۱۱	آپریٹر کے حقوق.....
۱۱۱	فنڈ کی تحلیل (Dissolution- Winding up).....
۱۱۲	فنڈ (PTF) کی آمدنی اور اخراجات (Income, Outgo).....
۱۱۲	اخراجات (Outgo).....
۱۱۲	ری تکافل.....
۱۱۳	انویسٹمنٹس (Investments).....

صفحہ نمبر	عنوان
۱۱۳	کمپنی / آپریٹر کی آمدنی
۱۱۳	شریعہ بورڈ
۱۱۴	احتیاطیات (Reserves)
۱۱۴	قانون سازی کا اختیار
۱۱۴	تشریح (Interpretations)
۱۱۵	ری تکافل (Re-Takaful)
۱۱۶	ری تکافل کے مقاصد اور وظائف (Objectives / Functions)
۱۱۷	ری تکافل کمپنیوں کا ارتقاء (Revolution)
۱۱۸	تکافل کمپنیوں سے متعلق چند سوالات اور ان کے جوابات
۱۳۱	مآخذ

ضمیمہ ۱

- ۱۳۳ جامعہ دارالعلوم کراچی کے دارالافتاء میں پاکستان و بیرون ملک اہل فتویٰ حضرات کا اجتماع اور اس کی منظور کردہ قرارداد اور اشکالات و جوابات

ضمیمہ ۲

- ۱۴۳ حضرت مفتی عبدالواحد صاحب دامت برکاتہم کے تکافل نظام پر

اشکالات اور جوابات

(وقف ڈیڈ، وقف رول اور شیراین کیسز انگریزی ترتیب کے مطابق

کتاب کے بائیں جانب سے ملاحظہ فرمائیں)

وقف ڈیڈ (انگریزی)

وقف رول (انگریزی)

شیراین کیسز پلان (انگریزی)

Mohammad Rafi Usmani

Mufti & President Darul-Uloom Karachi, Pakistan
Ex-Member Council of Islamic Ideology Pakistan



محمد رفیع عثمانی

رئیس اہل سنت دارالعلوم کراچی و مفتی
عضو مجلس اعلیٰ پاکستان و سابقہ پاکستان اسلامیہ

الربیع

الشارح ۸ جمادی الثانیہ ۱۴۳۰ھ مطابق ۲ جون ۲۰۰۹ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

لحملة ونصلى على رسوله الكريم

جامعہ دارالعلوم کراچی کے ہونہار فاضل اور قابل قدر رفیق دارالافتاء مولانا ڈاکٹر عصمت اللہ صاحب کرم اللہ تعالیٰ نے قیمتی مسائل میں تحقیق و مطالعہ کا امید افزا ذوق و شوق عطا فرمایا ہے۔ ماشاء اللہ ان کی علمی کاوشیں پہلے بھی بار بار برسوں سے دیکھ رہا ہوں، اور اب ان کی نئی قابل قدر تصنیف ”حکافل کی شرعی حیثیت“ میرے سامنے ہے، اس کتاب کی توفی الحال صرف ورق گردانی ہی کر سکا ہوں، لیکن اس کا جامع خلاصہ انہوں نے کچھ عرصہ قبل میری فرمائش پر تیار کیا تھا، اسے میں نے تفصیل سے دیکھا ہے، اور ماشاء اللہ اس موضوع پر کافی، وافی اور بہت مفید پایا ہے، جس سے قوی امید ہے کہ یہ کتاب بھی علمی وزن کے اعتبار سے اس سے کم نہ ہوگی۔

ان کی علمی کاوشیں دیکھ دیکھ کر پہلے بھی دل سے دعائیں نکلتی رہی ہیں، اب پھر دعا کر رہا ہوں: اللہ تعالیٰ ان کی اس کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبولیت سے نوازے، مسلمانوں کے لئے اسے نافع بنائے، اور مصنف کے لئے صدقہ جاریہ بناوے۔ آمین۔

وہو المستعان وعلیہ التکلیل

محمد رفیع عثمانی

(محمد رفیع عثمانی عداۃ عہ)

رئیس الجامعہ دارالعلوم کراچی



بِسْمِہِ تَعَالٰی

کلماتِ تشکر

موجودہ حالت میں انشورنس کی ضرورت مخفی نہیں، بلکہ بعض ملکوں میں لائف انشورنس کی بہت سی صورتیں ہر شہری کے لئے قانونی طور پر بھی لازمی ہیں، لیکن چونکہ انشورنس نظام میں کئی غیر شرعی عناصر تھے، جس کی وجہ سے علماء کرام نے ہر دور میں مسلمانوں کو اس نظام کا حصہ بننے سے منع فرمایا۔ ضرورت چونکہ اپنی جگہ مسلم تھی، لہذا اس نظام کے جائز متبادل کی کوششیں ہوئیں اور الحمد للہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کی توفیق سے جدید مفتیان کرام کی نگرانی میں انشورنس نظام کا جائز متبادل نظام ”تکافل“ وجود میں آیا۔

پاکستان میں تکافل وقف، ڈل پر سکیورٹی اینڈ ایکسچینج کمیشن آف پاکستان (SECP) نے تکافل کمپنی قائم کرنے کے لئے تکافل قوانین وضع کیے اور ان کی بنیاد پر تکافل کمپنی قائم کرنے کی اجازت دی، آج پاکستان میں کئی تکافل کمپنیاں قائم ہو چکی ہیں اور اپنی خدمات پیش کر رہی ہیں جن میں پاک قطر تکافل گروپ (فیملی و جنرل) بھی شامل ہیں، جہاں پاک قطر فیملی تکافل کو ملک کی پہلی فیملی تکافل کمپنی ہونے کا اعزاز بھی حاصل ہے۔

اس پس منظر میں اس بات کی شدت سے ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ عوام الناس اور اہل علم کے سامنے روایتی انشورنس کی خرابیوں کی نشاندہی کی جائے، اور متبادل نظام کے خدو خال سمجھے جائیں تاکہ حقیقت حال واضح ہو۔ اسی سلسلے میں بندہ نے پاک قطر فیملی تکافل لمیٹڈ کے قیام کے بعد کمپنی کے شریعہ بورڈ ممبر ڈاکٹر مفتی عصمت اللہ صاحب سے

درخواست کی تھی کہ کوئی ایسا رسالہ یا کتاب ہونی چاہیے جس سے تکافل نظام کے بارے میں رہنمائی حاصل کی جاسکے، مفتی صاحب نے نہ صرف میری درخواست کو قبول کر کے سعادت بخشی، بلکہ بہت ہی مختصر سے عرصہ میں تکافل پر ایک رسالہ لکھ دیا، بعد میں اس میں تراجم و اضافہ ہوتا رہا۔ اب الحمد للہ! یہ رسالہ کتابی شکل میں ہمارے سامنے ہے جس پر جتنا شکرا ادا کیا جائے کم ہے۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائیں اور اس کتاب سے زیادہ سے زیادہ استفادہ کی توفیق عطا فرمائیں۔ (آمین)

والسلام

پی احمد

چیف ایگزیکٹو آفیسر

پاک قطر فیملی تکافل لمیٹڈ

جولائی ۲۰۰۹ء



حرفِ مؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم ، أما بعد

قرآن و سنت بالفاظ دیگر اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے، کیونکہ ہمارے عقیدہ مسلمہ و اجتماعیہ کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے آخری نبی ہیں، اور آپ کی شریعت تمام شرائع کے لئے ناسخ ہے اور یہی شریعت تا قیامت آنے والے لوگوں کے لئے دین رہنما اور راہِ نجات ہے۔

ہم جب کہتے ہیں کہ ”اسلام مکمل ضابطہ حیات ہے“، تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ اسلام میں ہر مسئلہ، ہر واقعہ اور ہر حادثہ کا مکمل حل موجود ہے، کسی بھی زمانہ میں کوئی بھی مسئلہ یا حادثہ پیش آئے، خواہ وہ انفرادی اور شخصی مسئلہ ہو، یا اجتماعی مسئلہ ہو، قرآن و حدیث کی نصوص اور ان نصوص سے مستخرج قواعد و ضوابط کی روشنی میں اس زمانہ کے ماہر علماء کرام اس کا حل نکال سکتے ہیں اور وہ حل قرآن و حدیث کی طرف ہی منسوب ہوگا، بعض اوقات حکم کے دقیق ہونے کی وجہ سے وہ اجتماعی غور و خوض کا محتاج ہوگا۔

جو حل نکالا گیا ہے، اس کے بارے میں یہ دیکھا جائے گا کہ یہ قرآن و حدیث کے کسی ”اصول مقررہ“ کے خلاف تو نہیں اور اس میں ایسا کوئی عنصر تو نہیں پایا جاتا، جو قرآن و حدیث سے متصادم ہو، اگر اس حل میں ایسی کوئی بات موجود نہ ہو، اور حل قواعد شرعیہ کے خلاف نہ ہو، تو وہ جائز حل ہوگا اور اس کے مطابق عمل کرنا جائز ہوگا، جسے آج کل کی زبان

میں ”Shariah Compliant“ بھی کہا جاتا ہے، اس کے معنی یہی ہے کہ یہ قرآن و سنت اور اس سے مستخرج و مستنبط قواعد و ضوابط اور اصول کے خلاف نہیں، اگرچہ اس کے لئے منتخب اصطلاح نئی ہو اور قرآن و حدیث یا فقہ کی متداول کتب میں وہ اصطلاح موجود نہ ہو، کیونکہ ”اصطلاح“ کے جدید یا قدیم ہونے، منصوص یا منصوص نہ ہونے سے اصل حکم یا اصل ساخت یا طریقہ کار کے جائز یا ناجائز ہونے کا کوئی تعلق نہیں۔

”تکافل“ کی اصطلاح بھی اسی قبیل سے ہے، کہ یہ جس نظام کے لئے وضع کی گئی ہے، اس نظام کی اساس، اس کا تصور فی نفسہ قرآن و حدیث، فقہ اور سیر کی کتب میں موجود ہے۔ اساس تکافل مثلاً: وقف، تصور تکافل مثلاً: تناصر و تعاون یا تبرع، یہ شریعت میں موجود ہے، نیز اس کا طریقہ کار اور پورا نظام قرآن و حدیث کے اصول سے متصادم نہیں، لہذا اس طریقہ کار کو حلال کہا جائے گا، اگرچہ ”تکافل“ کے خاص نام اور خاص اصطلاح کی شکل میں یہ ہمیں نصوص میں نہ مل سکے۔

”تکافل“ درحقیقت ایک اجتماعی مسئلہ کا جائز یا مباح متبادل یا حل ہے، اجتماعی مسئلہ سے مراد مروجہ انشورنس یا بیمہ ہے، جس کی بلاشبہ ہر زمانہ میں ضرورت رہی ہے اور بالخصوص اس زمانہ میں اس کی ضرورت اور بڑھ گئی ہے، خاص طور پر جنرل انشورنس کی، لیکن چونکہ مروجہ انشورنس کو جمہور علماء امت نے ناجائز قرار دیا، جس کے بارے میں ”مجمع الفقہ الاسلامی جلد“ یا جلد فقہ اکیڈمی کی قرارداد موجود ہے، جس میں اکثر علماء کرام نے اس نظام کو ناجائز قرار دیا ہے۔ اس سے قبل بھی علماء اس کو ناجائز ہی کہتے تھے، چنانچہ حضرت مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کا اس سلسلہ میں ”بیمہ زندگی“ کے نام سے پہلے سے ہی رسالہ موجود ہے، جس میں اس کو ناجائز اور حرام قرار دیا ہے۔

مروجہ انشورنس کے ناجائز ہونے کی وجہ اس میں موجود ربا، قمار اور غرر جیسے ناجائز عناصر ہیں، لہذا مسلمانوں کو انشورنس پالیسیاں لینے سے منع کیا گیا، لیکن چونکہ ضرورت اپنی جگہ مسہم ہے، اور مسئلہ کا تعلق پوری سوسائٹی اور مجتمع سے ہے، اس سے علماء

کرام نے اس مسئلہ کے حل کے لئے سوچا، اس پر اجتماعات کئے، جامعہ دارالعلوم کراچی میں بھی کئی سال قبل اس موضوع پر ایک اجتماع منعقد کیا گیا اور اس کے جائز حل پر غور کیا گیا اور الحمد للہ تعالیٰ چند سالوں سے پاکستان میں تکافل کے نظام کے تحت چند کمپنیاں قائم ہوئی ہیں اور بڑی کامیابی کے ساتھ کام کر رہی ہیں، ۲۰۰۵ء میں ”تکافل روز“ بھی جاری کیے اور ایس ای سی پی یعنی سیکورٹی اینڈ ایکسچینج کمیشن آف پاکستان نے تکافل کمپنیوں کو لائسنس دینا شروع کیا۔

تکافل روز کی رو سے ہر کمپنی کیلئے ”شرعیہ بورڈ“ ضروری قرار دیا گیا ہے، جو کم سے کم تین عہدہ کرام پر مشتمل ہو، اسی کے تحت پاک قطر تکافل گروپ کی ”جنرل اور فیملی تکافل“ کے شرعیہ بورڈ کے لئے ممبر کے طور پر بندہ کا نام بھی حضرت شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم نے تجویز فرمایا اور بندہ نے حضرت مدظلہم کی ہدایات کے مطابق کام شروع کیا، اسی کام کے دوران جب کراچی میں مذکورہ کمپنی کا ہیڈ آفس وجود میں آیا، تو بندہ نے کمپنی کے ملازمین کے لئے ”درس جمعہ“ کا اہتمام کیا، جو الحمد للہ تاحل جاری ہے، پاک قطر فیملی تکافل کے سی ای او جناب پی احمد صاحب نے بندہ کو تکافل کے موضوع پر اردو میں رسالہ یا کتابچہ لکھنے کے لئے کہا، جس پر بندہ نے اللہ تعالیٰ کی مدد سے کام شروع کیا اور ایک رسالہ تیار ہو گیا، لیکن بعد میں تدریجاً اور وقت کے ساتھ ساتھ اس میں مزید ترمیم اور اضافے کئے گئے، اور کوشش کی گئی کہ تکافل کی جامع صورتوں اور تکافل پر عہدہ یا عوام کے اشکالات سامنے آجائیں، تو ان کے جوابات کو بھی حتی الامکان اس رسالہ میں شامل کیا جائے، جو الحمد للہ کافی حد تک اس رسالہ میں آ گیا، تاہم چونکہ کوئی بھی عمومی سلسلہ ختم ہوتا نہیں، تو اس سلسلہ میں مزید کام کی گنجائش ہے، ہذا کوئی اہم بات، اشکال یا مفید مشورہ سامنے آیا، تو اس کو ان شاء اللہ تعالیٰ آئندہ ایڈیشنوں میں شامل کر دیا جائے گا۔

اس تحریر میں جناب پی احمد صاحب اور مولوی زاہد سانگھڑوی صاحب کی کاوشوں

کا معتد بہ حصہ شامل ہے، مولوی زاہد صاحب نے اس میں ترتیب اور تخریج کا کام بھی کیا ہے، اللہ تعالیٰ ان دونوں حضرات کو جزائے دارین عطاء فرمائیں۔
 دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس چھوٹی سی کاوش کو قبول فرمائے اور ہم سب کو ناجائز اور حرام سے بچنے کی توفیق عطاء فرمائے۔ آمین۔

اللہم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا
 وارزقنا اجتنابه۔ آمین ثم آمین۔

عصمت اللہ عصمہ اللہ
 جامعہ دارالعلوم کراچی
 ۱۴۳۰/۶/۵ھ
 بمطابق ۳۰ مئی ۲۰۰۹ء



بسم الله الرحمن الرحيم

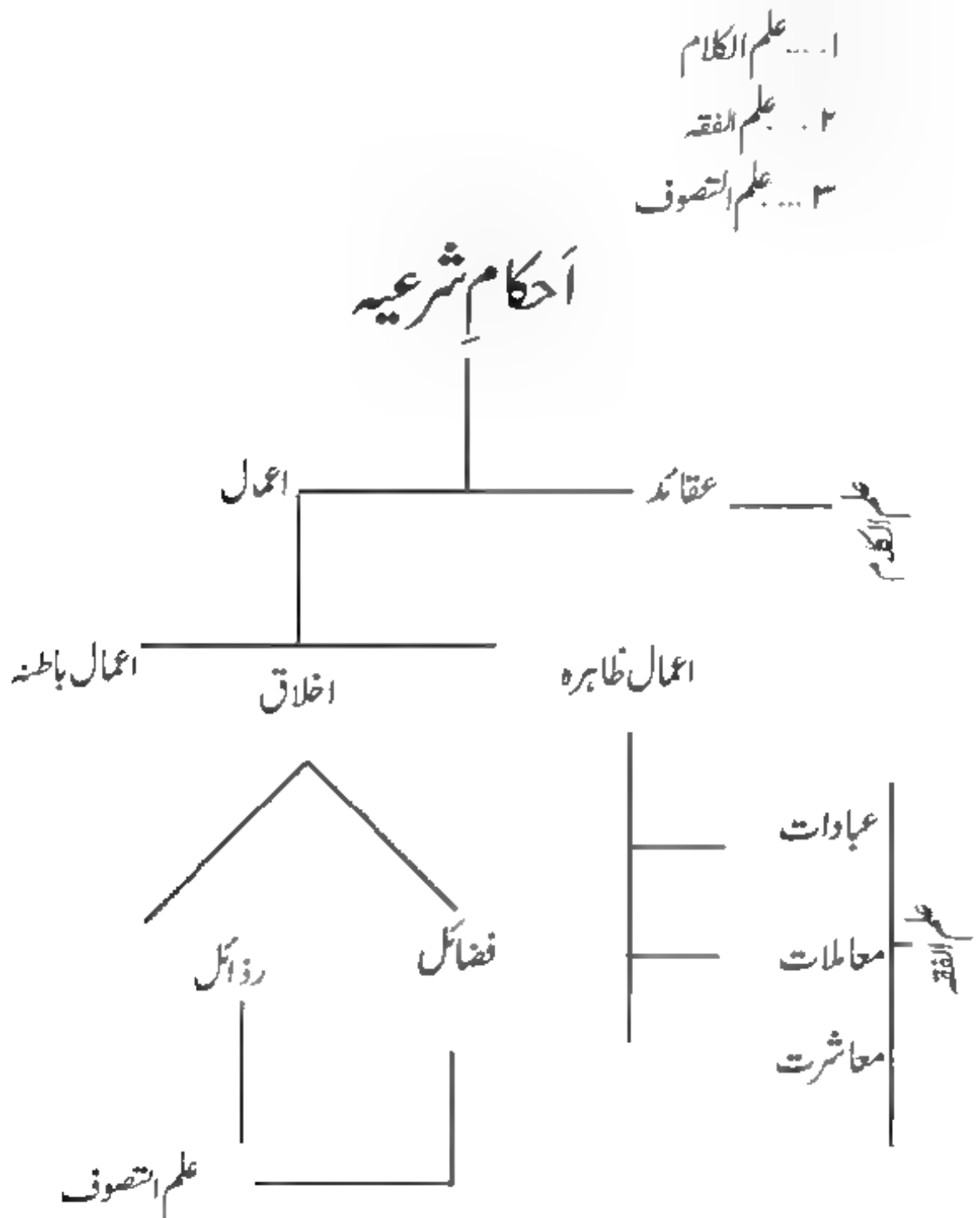
نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد

اصل بحث کو شروع کرنے سے پہلے شریعت کے مآخذ (Sources) اور اصول (Principles) سمجھنا نہایت ضروری ہے، تاکہ کسی حکم کے شرعی ہونے میں کسی کو تردد یا شبہ نہ ہو، کیونکہ کسی بھی موضوع پر بحث کرنے سے قبل شریعت کے اصول اور مآخذ کو ذکر کرنا مناسب ہے، تاکہ قارئین کرام بصیرت کے ساتھ اس بحث کو سمجھ سکیں۔

مآخذ شریعت (Sources of Shariah)

قرآن و سنت میں جو احکام دیئے گئے ہیں، ان میں سے بعض کا تعلق عقائد (Beliefs) سے ہے، اور بعض کا تعلق اعمال (Deeds) سے ہے۔ اعمال میں سے بعض کا تعلق انسان کے ظاہر سے ہے، اور بعض کا تعلق انسان کے باطن سے ہے، ظاہر سے جن احکام کا تعلق ہے، ان کی بھی مختلف قسمیں ہیں، مثلاً عبادات، معاملات، معاشرت، اور باطن سے جن احکام کا تعلق ہے، وہ خلق ہے، جس کی دو قسمیں ہیں، فضائل یعنی اچھی خصلتیں، اور رذائل یعنی بری خصلتیں۔

عقائد سے جس علم میں بحث ہوتی ہے، اس کو ”علم الکلام“ کہتے ہیں، اعمال ظاہرہ سے جس علم میں بحث ہوتی ہے اس کو ”علم الفقہ“ کہتے ہیں، اور اعمال باطنہ سے جس علم میں بحث ہوتی ہے اس کو ”علم التصوف“ کہتے ہیں۔ گویا کہ احکام شرعیہ سے متعلق کل علوم تین ہو گئے:



یہ سب علوم شرعیہ ہیں، ہر علم سے متعلق کتابیں مدون ہو چکی ہیں اور ان میں مشائخ نے متعلقہ احکام کی تفصیلات، اقسام، فضائل، رذائل، دلائل شرعیہ اور مصباح و حکمتیں (Goodness and Virtue) بیان فرمائی ہیں۔

ان تمام احکام کو ”شریعت“ کہتے ہیں اور یہ سب احکام اور ان کی تفصیلات چاروں دلائل سے ثابت ہیں، جن کو ”اصول شرع“ یا ”ماخذ شرع“ کہتے ہیں اور وہ مندرجہ ذیل ہیں:

۱.....قرآن کریم

۲ سنت

۳ اجماع (Consensus)

۴.....قیاس (Analogy)

ہم یہاں مختصر کے ساتھ ہر ایک کا تعارف پیش کرتے ہیں:

پہلا مأخذ: القرآن الکریم

قرآن کریم شریعت یا احکام شرعیہ کا اول اور اصل ماخذ ہے، جس کا مأخذ ہونا مسلمانوں کے ہاں متفق علیہ ہے، کیونکہ قرآن کی مأخذیت کا انکار بال اتفاق کفر ہے۔
قرآن کا غلط اٹھ جل شانہ نے اپنی اس کتاب میں اسٹھ (۶۱) مقامات پر ذکر کیا ہے۔

دوسرا مأخذ: سنۃ النبی ﷺ

احکام شرعیہ کا دوسرا اجماعی مأخذ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ ہے۔

وحی (Revelation) کی دو قسمیں:

وحی کی دو قسمیں ہیں:

(۱) وحی متلو (Recited)

(۲) وحی غیر متلو (That which is not recited)

وحی متلو:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جو وحی بھیجی گئی وہ دو قسم کی تھی، ایک تو یہی قرآن حکیم جس کے الفاظ اور معنی دونوں اللہ جل شانہ کی طرف سے ہیں، یعنی جس طرح اس کے مضامین اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں، اسی طرح اس کے الفاظ بھی بعینہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئے ہیں، الفاظ کے انتخاب، ترکیب یا اسلوب وغیرہ میں نہ حضرت جبریل علیہ

اسلام نے کوئی تصرف کیا ہے اور نہ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں کسی قسم کا کوئی تصرف کیا ہے، اس کو ”وحی متلو“ کہتے ہیں۔

وحی غیر متلو:

دوسری قسم وحی کی وہ ہے جو قرآن کریم کا جزو بنا کر نازل نہیں کی گئی، اس کے ذریعہ آپ کو بہت سی تعلیمات اور شریعت کے احکام اس طرح بتائے گئے ہیں، کہ آپ کے قلب مبارک پر صرف معنی و مضامین کا اثناء ہوتا تھا، الفاظ اس کے ساتھ نہ ہوتے تھے، ان معنی و مضامین کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے سامنے کبھی اپنے الفاظ میں سے، کبھی اپنے افعال سے اور کبھی دونوں سے بیان فرماتے، اس کو ”وحی غیر متلو“ کہتے ہیں، اور اسی وحی کو ”سنت“ یا ”حدیث“ کہتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ حدیث کے مضامین اور معنی بھی اصداً اللہ تعالیٰ کی طرف ہیں، البتہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں۔

بہذا اصطلاح میں سنت اور حدیث حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کو کہتے ہیں۔ سنت اور حدیث میں فرق یہ ہے کہ حدیث تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف اقوال کا نام ہے جبکہ سنت اقوال و افعال دونوں کا نام ہے۔

کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل ہر حال میں حجت ہے؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال تو ہر حال میں حجت ہیں، البتہ آپ علیہ السلام کے فعل کے حجت ہونے میں کچھ تفصیل ہے، کیونکہ آپ کے بعض افعال ایسے ہیں جو آپ کے ساتھ ہی خاص ہیں، دوسروں کے سے جائز نہیں۔ مثلاً آپ علیہ السلام نے چار سے زیادہ شادیاں کیں، یہ آپ کا فعل ہے، لیکن چونکہ یہ فعل آپ کے ساتھ ہی خاص تھا، اس سے حجت نہیں، مثلاً اگر کوئی آدمی یہ کہے کہ چونکہ آپ علیہ السلام نے چار سے زیادہ شادیاں کی ہیں، لہذا میں بھی چار سے زیادہ شادیاں کروں گا، تو یہ جائز نہ ہوگا، کیونکہ دیگر دل نکل سے

یہ بات ثابت ہے کہ یہ آپ علیہ السلام ہی کی خصوصیت تھی۔

اسی طرح تہجد کی نماز بھی آپ علیہ السلام کے لئے ضروری تھی، جیسا کہ سورہ مزمل میں اس کا ذکر ہے، لیکن امت کے لئے اس کو ہلکا کر دیا گیا کہ پڑھنا ضروری نہیں، زیادہ سے زیادہ مستحب ہے، بہت ثواب کا کام ہے۔

کچھ کام آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے طبعاً کیے ہیں اور کچھ کام آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھول کر ہوئے جسے ”سہو“ کہتے ہیں، مثلاً آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ چار رکعت والی نماز میں بھول کر دو رکعت پر ہی سلام پھیر دیا، چونکہ وہ زمانہ وحی کا زمانہ تھا، احکامات میں تبدیلی ہوتی رہتی تھی، تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو شک ہوا کہ کہیں کوئی تبدیلی تو واقع نہیں ہوئی، لہذا ایک صحابی نے پوچھا کہ: ”قَصُرَتِ الصَّلَاةُ أَمْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ یعنی اے اللہ کے رسول! نماز میں کمی کی گئی ہے یا آپ بھول گئے ہیں؟ حقیقت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سہو ہوا تھا۔

تو اگر کوئی شخص یہ کہے کہ چونکہ آپ علیہ السلام نے بھی چار رکعت والی نماز میں دو رکعت پر سلام پھیرا تھا، اس لئے آج میں بھی دو رکعت پر سلام پھیروں گا، تو یہ جائز نہیں، کیونکہ آپ کا فعل سہو ہوا تھا۔

سنت کا حجت ہونا بھی اجماعی مسئلہ ہے، صرف گمراہ ہی اس کا انکار کر سکتا ہے، اور سنت کا بالکلیہ انکار کفر ہے۔ سنت کی حجیت خود قرآن کریم کی متعدد آیات کریمہ سے ثابت ہے، مثلاً:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (النجم ۳)

ترجمہ:- ”آپ اپنی نفسانی خواہش سے باتیں نہیں کرتے، ان کا

ارشاد صرف وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے۔“

اس آیت کریمہ نے یہ واضح کر دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دین کے بارے

میں جو کچھ فرماتے ہیں، وہ وحی ہی ہے، خواہ وحی متوہو، یا غیر متلو۔

اسی طرح قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ (النساء ۵۹)

ترجمہ:- ”اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔“

اس کے علاوہ بھی حدیث کے حجت اور واجب الاتباع ہونے کے بہت سے دلائل ہیں، جن کی تفصیل کتب حدیث میں دیکھی جاسکتی ہے۔

تیسرا مأخذ: اجماع (Consensus)

احکام شرعیہ یا شریعت کا تیسرا مأخذ اجماع ہے، لغت میں اجماع ”متفق ہونے“ کو کہتے ہیں، اصطلاح شریعت میں اجماع کی تعریف یہ ہے:

اتِّفَاقُ رَأْيِ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فِي عَصْرِ مَا عَنِ حُكْمٍ شَرْعِيٍّ“ (القاموس الفقہی ۶۶/۱)

ترجمہ:- ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کسی زمانہ کے

تمام فقہاء مجتہدین کا کسی حکم شرعی پر متفق ہو جانا اجماع کہلاتا ہے۔“

اجماع احکام شرعیہ کا تیسرا مأخذ ہے، جس مسئلہ کے شرعی حکم پر اجماع منعقد ہو گیا ہو، اسے اجماعی مسئلہ یا فیصلہ کہتے ہیں، جس پر عمل کرنا واجب ہے۔

اجماع کا حجت ہونا قرآن کریم کی متعدد آیات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

بے شمار احادیث مبارکہ سے ثابت ہے:

حجت اجماع پر آیات و احادیث

آیت کریمہ:

”وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ

غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصِّبْهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ

(النساء ۱۱۵)

مَصِيرًا“

ترجمہ:- ”اور جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر ظاہر ہو چکا ہو، اور سب مسلمانوں کے دینی راستہ کے خلاف چلے گا، تو ہم اس کو (دنیا میں) جو کچھ وہ کرتا ہے کرنے دیں گے اور (آخرت میں) اس کو جہنم میں داخل کریں گے، اور وہ بہت بری جگہ ہے۔“

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ امت کے متفقہ فیصلہ (اجماع) کی مخالفت گناہ عظیم ہے، جس کی سزا جہنم ہے۔
آیت کریمہ:

”وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا“
(بقرہ ۱۴۳)

ترجمہ:- ”اور ہم نے تم کو ایسی ہی ایک جماعت بنادیا ہے جو ہر پہلو سے اعتدال پر ہے تاکہ تم مخالف لوگوں کے مقابلہ میں گواہ ہو اور تمہارے لئے رسول ﷺ گواہ ہوں۔“

اس آیت کریمہ نے اس امت کو معتدل کہا، جس کا مطلب یہ ہے کہ امت کا اتفاق عطف بات پر نہیں ہوگا، ورنہ صفت اعتدال کے پھر کوئی معنی نہیں ہوں گے۔

حدیث:

عہء کی تحقیق کے مطابق وہ احادیث مبارکہ جو اجماع کی حجت کو ثابت کرتی ہیں، تقریباً بیسیس صحیحہ ان کے راوی (Narrators) ہیں، جن میں حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت انس رضی اللہ عنہم جیسے کبار صحابہ بھی شامل ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:

قُلِّلَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ نَزَلَ بِنَا أَمْرٌ لَيْسَ فِيهِ بَيِّنٌ أَمْرٌ

وَلَا نَهَى فَمَا تَأْمُرْنِي، قَالَ شَاوَرُوا فِيهِ الْفُقَهَاءُ الْعَبِيدِينَ
وَلَا تُمْضُوا فِيهِ رَأْيَ خَاصَّةٍ۔ (مجمع الزوائد ۱/۱۷۸ وغیرہ)

ترجمہ:- ”حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہمیں کوئی ایسا معتمد پیش آیا جس کے متعلق کوئی صریح حکم یا ممانعت قرآن و سنت میں موجود نہ ہو تو میرے لئے آپ کا کیا حکم ہے؟ تو آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: اس سلسلہ میں عبادت گزار فقہاء سے مشورہ کرو، خود اس میں کوئی خاص رائے قائم نہ کرو۔“
اسی طرح ایک حدیث میں فرمایا کہ:

حدیث:

”إِنَّ النَّهْلَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي أَوْ قَالَ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ عَلَى ضَلَالَةٍ وَيَدُّ
اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَذَّ شَذَّ عَنِ النَّارِ“

(المروقة شرح المشکوٰۃ ۱/۴۹۱، وغیرہ)

ترجمہ:- ”اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو گمراہی پر جمع نہیں کرے گا، اللہ تعالیٰ کی مدد جماعت کے ساتھ ہے، اور جو امت سے الگ راستہ اختیار کرے گا جہنم کی طرف جائے گا۔“

یہ حدیث مبارک اجماع کے حجت ہونے پر سب سے زیادہ واضح اور صریح ہے۔
اسی طرح ایک اور حدیث میں ارشاد فرمایا کہ:

حدیث:

مَنْ خَرَجَ عَنِ الطَّاعَةِ وَفَارَقَ الْجَمَاعَةَ شِبْرًا فَمَاتَ، مَاتَ
مَيِّتَةً جَاهِلِيَّةً۔ (صحیح مسلم، باب وجوب ملازمة جماعة)

المسلمین، رقم الحدیث ۳۴۳۶)

ترجمہ:- ”جو شخص جماعت سے ایک باشت بھی الگ ہوا، اور مر گیا،

تو وہ جاہلیت کی موت مرا۔“

واضح رہے کہ اجماع کے حجت ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اجماع کرنے والوں کو شرعی احکام میں خدائی اختیارات مل گئے، جس طرح چاہیں کریں، نہیں، بلکہ جو بھی اجماعی مسئلہ ہوگا اس کی بنیاد قرآن یا سنت یا قیاس میں ضرور ہوگی، جس کو اصطلاح میں ”سندِ اجماع“ کہتے ہیں۔

اجماع صحیحہ کرام کے ساتھ خاص نہیں بلکہ کسی بھی زمانہ کے تمام متبع السنۃ فقہاء مجتہدین کا کسی حکم شرعی پر متفق ہو جانا اجماع کے لئے کافی ہے۔ عوام، بدعتی اور فاسق کی موافقت و مخالفت کا اعتبار نہیں۔

اجماع کی اقسام

بنیادی طور پر اجماع کی تین قسمیں ہیں:

۱۔ اجماع قولی (Consensus by Expression)

۲۔ اجماع عملی (Consensus by Practice)

۳۔ اجماع سکوتی (Consensus by Silence)

اجماع قولی کا مطلب یہ ہے کہ تمام حضرات کسی حکم پر باقاعدہ زبان سے موافقت کا اظہار کریں۔

اجماع عملی کا مطلب یہ ہے کہ یہ حضرات کسی زمانہ میں کسی عمل کو جائز یا سنت وغیرہ سمجھ کر کریں، یعنی عملی مظاہرہ کریں، زبان سے کچھ نہ کہیں۔

اجماع سکوتی کا مطلب یہ ہے کہ کسی زمانہ میں بعض حضرات زبان یا عمل سے کسی حکم کا اظہار کریں، اور اس کی شہرت بھی ہو جائے، باقی مجتہدین کو اس کی خبر ہو جائے، لیکن وہ سکوت اختیار کریں اور اس فیصلے کی مخالفت نہ کریں۔

اجماع کے مراتب

اجماع کی اہمیت (Status) کے اعتبار سے اجماع کے تین مراتب ہیں:

اول: صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا صریح اجماع: یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو جب کسی حکم کے بارے میں علم ہوا تو انہوں نے زبان سے اس کو برقرار رکھا۔

دوم: صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا سکوتی اجماع: یعنی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو جب کسی حکم کے بارے میں معلوم ہوا، تو انہوں نے خاموشی اختیار کی۔ سوم: صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بعد کے زمانوں میں کیا ہوا اجماع۔

چوتھا مأخذ: قیاس (Analogy)

”قیاس“ احکام شرعیہ کا چوتھا مأخذ ہے، جس کے لغوی معنی ”نمازہ“ کے ہیں، اور اصطلاح شرع میں اس کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی حکم قرآن کریم، سنت طیبہ میں صراحتاً نہ پایا جائے، تو مجتہد اجتہاد کرتا ہے، اور قرآن کریم، یا حدیث یا اجماع کے کسی حکم کی علت مشترکہ (Common Cause) کی بنیاد پر شرعی حکم کو منصوص (جو حکم قرآن کریم یا سنت میں موجود ہو) سے غیر منصوص (جو قرآن کریم یا حدیث میں صراحتاً مذکور نہ ہو) میں منتقل کر دیتا ہے، اس کو ”قیاس“ کہتے ہیں۔

قیاس کے اجزاء

قیاس کے چار ارکان یا اجزاء (Ingredients) ہیں:

(۱) اصل یا مقیس علیہ (Source, Nature of Transaction)

(۲) فرع یا مقیس (Subsidiary)

(۳) علت (Effective Cause)

(۴) حکم (Judgement)

اصل: اس حکم کو کہتے ہیں جو قرآن کریم یا سنت میں صراحتاً مذکور ہو۔

فرع: اس حکم کو کہتے ہیں جو دوسری جگہ ثابت کیا گیا ہو۔

علت: اس معنی کو کہتے ہیں جو دونوں میں مشترک ہو، اور اس پر حکم کا مدار ہو۔
 حکم: قیاس کے نتیجہ میں جو حکم ثابت کیا جائے۔

مثال:

حدیث شریف میں ہے کہ گندم کو گندم کے مقابلہ میں اگر بیچنا ہو، تو برابر برابر ہونا چاہیے اور مجلس میں دونوں پر قبضہ بھی ضروری ہے، یہ تو حدیث سے صراحتہ ثابت ہو گیا، اسی طرح جو نمک، کھجور، سونے اور چاندی کا حکم بھی حدیث میں مذکور ہے، لیکن چاول کا کیا حکم ہے؟ چاول سے متعلق حکم قرآن یا حدیث میں صراحتہ موجود نہیں، تو ہم نے کہا کہ چاول کا بھی وہی حکم ہے جو گندم وغیرہ کا ہے، کیونکہ جو علت گندم میں پائی جاتی ہے، وہ چاول میں بھی پائی جاتی ہے، یعنی یہ کہ دونوں، چاول بمقابلہ چاول میں ”جنسیت“ (Similar Kind) بھی پائی جاتی ہے کہ دونوں ہم جنس ہیں، اور ”قدر“ بھی پایا جاتا ہے کہ دونوں مکیلات (Measurable) کی قبیل (Category) سے ہیں، یعنی ان کی بیچ پیمانہ (Standard) سے ہوتی ہے، لہذا گندم اور چاول کا حکم ایک ہوا کہ اس میں برابری بھی ضروری ہے اور مجلس میں قبضہ بھی ضروری ہے، اس طریقہ سے چاول میں مذکورہ حکم قیاس سے ثابت ہو گیا۔ اس مثال میں گندم مقیس علیہ، چاول مقیس، زیادتی کا حرام ہونا حکم اور قدر و جنس علت ہے۔

قیاس تاخذ شرع میں چوتھے درجہ میں ہے یعنی جب پہلے تین تاخذ سے حکم ثابت نہ ہو تو قیاس کی ضرورت پڑتی ہے۔ قیاس کی بہت سی شرائط اور مباحث فقہاء کرام نے ذکر فرمائی ہیں، جنہیں متعلقہ کتابوں میں دیکھا جاسکتا ہے۔

قرآن و حدیث میں قیاس کے حجت ہونے کے بہت سے دلائل موجود ہیں، بطور نمونہ مندرجہ ذیل دلائل ملاحظہ فرمائیں:

قرآن کریم سے قیاس کے حجت ہونے کی دلیل

اللہ رب العزت کا ارشاد ہے:

”فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ“ (الحشر ۲)

ترجمہ:- ”پس عبرت پکڑو اے بصارت والو!“

اس آیت کریمہ میں ہمیں اللہ جل شانہ نے ”اعتبار“ کا حکم دیا ہے، اور اعتبار کے معنی یہ ہیں کہ دو ایک جیسی چیزوں کو ایک دوسرے پر قیاس کرنا، یعنی ایک نظیر دوسری نظیر پر قیاس کرنا۔

یہ آیت کریمہ ایک حویل آیت کا حصہ ہے، جس کا پس منظر بنو قریظہ کی جلا وطنی سے متعلق ہے، جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے جو معاملہ فرمایا اس کے آخر میں آنکھوں والوں کو اللہ تعالیٰ نے دعوتِ فکر دی کہ دیکھو تم اپنے حالات ان کے حالات پر قیاس کرو، کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہارے اعمال بھی ان کے اعمال کی طرح ہو جائیں، اور اس اشتراک کی وجہ سے تمہیں بھی وہی سزا دی جائے جو ان لوگوں کو ملی۔

قیاس کے حدیث سے حجت ہونے کا ثبوت

”عَنْ مُعَاذٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا بَعَثَهُ قَالَ كَيْفَ تَقْضِي؟ قَالَ أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ، قَالَ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ كِتَابٌ؟ قَالَ أَقْضِي بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ سُنَّةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَ أَجْتَهِدُ بِرَأْيِي، قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ“ (مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث ۵۹)

ترجمہ:- ”حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو جب حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم یمن کا تاقضی بنا کر بھیج رہے تھے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ: (اگر تمہیں کوئی مسئلہ درپیش ہو تو) کس چیز سے فیصلہ کرو گے اے معاذ! عرض کیا: قرآنِ کریم سے، فرمایا: اگر یہ حکم قرآنِ کریم میں نہ پاؤ تو؟ عرض کیا: سنت سے، فرمایا: اگر سنت

میں بھی نہ پاؤ تو؟ عرض کیا: ”اجتہد برائسی“، یعنی اجتہاد کروں گا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دعادی کہ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے اللہ کے رسول کے قاصد کو (اس چیز کی) توفیق دی (جس سے وہ راضی ہوتا ہے)۔“

شرعی اصطلاحات (Shariah Terms)

حکافل کی شرعی توجیہ (Categorization)، اور تکلیف (Classification) جاننا اور اس کا طریقہ کار سمجھنا چند شرعی اصطلاحات پر موقوف ہے، اس لئے ان کو اختصار کے ساتھ جاننا ضروری ہے:

- | | | |
|-----|-------------------|---------------|
| (۱) | ربا | (Interest) |
| (۲) | قمار / میسر | (Gambling) |
| (۳) | غرر | (Uncertainty) |
| (۴) | عقد | (Contract) |
| (۵) | حبہ | (Gift) |
| (۶) | وقف | (Endowment) |
| (۷) | مضاربہ | |
| (۸) | .. وکالہ | (Agency) |

ربا (Interest / Usury)

ربا کے لغوی معنی:

ربا لغوی معنی کے اعتبار سے ”زیادتی“ اور ”بڑھوتری“ کو کہتے ہیں۔

ربا کے اصطلاحی معنی:

اصطلاحی معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق دو معنوں پر ہوتا ہے:

(۱) رِبَا النَّسِيئَةِ (۲) رِبَا الْقَرْضِ

”رِبَا النَّسِيئَةِ“ کو ”ربا القرآن“، ”ربا الجاہلیہ“ اور ”ربا القرض“ بھی کہتے ہیں، اور ”ربا الفضل“ کو ”ربا الحدیث“ اور ”ربا البیع“ بھی کہتے ہیں۔

”رِبَا النَّسِيئَةِ“ کو ”ربا القرآن“، ”ربا الجاہلیہ“ اور ”ربا القرض“ کہنے کی وجہ رِبَا النَّسِيئَةِ کو ”ربا القرآن“ اس لئے کہتے ہیں کہ قرآن کریم کی متعدد آیات نے اس کو براہ راست ممنوع قرار دیا ہے، اور اس کو ”ربا الجاہلیہ“ اس لئے کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں اس کا رواج تھا، اور اہل جاہلیت بھی اس کو ربا ہی کہتے تھے، اور اس کو ”ربا القرض“ اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا تعلق قرض سے ہے، کیوں کہ نسیئہ کے معنی اُدھار کے ہیں۔

”ربا الفضل“ کو ”ربا الحدیث“ اور ”ربا البیع“ کہنے کی وجہ

”ربا الفضل“ کو ”ربا الحدیث“ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ قسم صرف الفاظِ قرآن سے نہیں سمجھی گئی، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ سے معلوم ہوئی، جیسا کہ ”دلیلِ حرمت“ سے واضح ہو جائے گا، اور اس کو ”ربا البیع“ اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا تعلق بیع سے ہے، کیوں کہ فضل کے معنی ”زیادت“ کے ہیں۔

چنانچہ ابن العربی احکام القرآن میں فرماتے ہیں:

الرِّبَا فِي الْمَغَةِ هُوَ الزِّيَادَةُ، وَالْمُرَادُ فِي الْآيَةِ كُذِّ زِيَادَةٌ لَا يُقَابِلُهَا عَوَضٌ۔ (احکام القرآن لابن العربی ۱/۳۸۵)

ترجمہ:- ”رباغت میں ”زیادتی“ کو کہتے ہیں، اور آیت کریمہ میں

اس سے مراد ہر وہ زیادتی ہے، جس کے مقابلہ میں کوئی عوض نہ ہو۔“

ابن العربی کی یہ تعریف ”ربا النسیئہ“ اور ”ربا الفضل“ دونوں کو جامع ہے، کیونکہ

ایسا اضافہ جو کسی عوض کے مقابلہ میں نہ ہو، یہ رب النسیئہ میں بھی پایا جاتا ہے، کیونکہ اس میں اپنا قرض پورا پورا لیا جاتا ہے، اور اس پر سود کے نام سے جو اضافہ ملتا ہے، وہ بلا معاوضہ ہوتا ہے اور رب الفضل میں بھی پایا جاتا ہے، کیونکہ اس میں دو چیزوں کا مبادلہ ہوتا ہے اور کسی ایک جانب میں ایسی زیادتی پائی جاتی ہے، جو کسی عوض کے بدلے میں نہیں ہوتی، لہذا ابن العربی کی تعریف اپنی جامعیت کی بناء پر عمدہ تعریفات میں شمار کی جاتی ہے۔

امام ابو بکر جصاصؒ احکام القرآن میں رباً کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وَهُوَ الْقَرْضُ الْمَشْرُوطُ فِيهِ الْأَجَلُ وَزِيَادَةُ مَالٍ عَلَى الْمُسْتَقْرَضِ“

ترجمہ:- ”قرض کا وہ معاملہ جس میں ایک مخصوص مدتِ ادائیگی اور مقروض پر مال کی کوئی زیادتی متعین کر لی گئی ہو۔“

علامہ جصاص نے ”القرض“ کی قید لگا کر اس تعریف کو ”رب النسیئہ“ کے ساتھ خاص کر دیا۔

جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم علامہ جصاص رحمہ اللہ تعالیٰ کی اس تعریف کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وَإِنَّ هَذَا التَّعْرِيفَ يَشْمَلُ سَائِرَ أَنْوَاعِ رَبَا النَّسِيئَةِ وَكَانَ هَذَا الرَّبَا مُحَرَّمًا فِي سَائِرِ الْأَدْيَانِ السَّمَاوِيَّةِ، وَتَوَجَّدَ نَصُوصٌ تَحْرِيمِيَّةٌ“

ترجمہ:- ”یہ تعریف رب النسیئہ کی تمام اقسام کو شامل ہے اور رباً کی یہ قسم تمام آسمانی ادیان میں حرام رہی ہے، چنانچہ اس کی حرمت کی نصوص ابھی تک کتاب مقدس میں موجود ہیں۔“^(۱)

(۱) اس کے لئے ملاحظہ ہوں:

خروج: ۲۲: ۲۵، احبار: ۲۵: ۳۵، استثناء: ۲۳: ۲۰، زبور داؤدی: ۱۵: ۵، سفر امثال سلیمان علیہ السلام: ۲۸: ۸، سفر نحجیہ: ۵: ۷، اور اسفار حضرت حزقیل علیہ السلام: ۱۸: ۸، ۱۳: ۱۷، ۲۲: ۱۲۔“

”ربا النسیئہ“ کی تعریف پر مشتمل ایک مشہور حدیث کی تشریح و تحقیق

حارث بن ابی اسامہ نے اپنی ”مسند“ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً

روایت کی ہے :

كُذِّ قَرْضٍ جَرَّ نَفْعًا فَهُوَ رِبًا (کنز العمال، رقم ۶ ۵۵)

ترجمہ:- ”جس قرض پر بڑھوتری ہو، وہ ربا ہے۔“

اس حدیث شریف میں ”قرض“ کا لفظ موجود ہے، اس لئے اس کا تعلق ربا

النسیئہ سے ہی ہے۔

نیز یاد رکھنا چاہئے کہ جمہور فقہاء و محدثین نے اس حدیث کو ایک اصول کے طور

پر قبول کیا ہے، اور فقہاء و محدثین کی یہ ”تَنْقِي بِالْقَبُولِ“ (یعنی ہر زمانہ میں اس حدیث سے

استدلال کرنا اور اس کو بطور ماخذ اختیار کرنا۔) اس بات کی بذات خود ایک مستقل

دلیل ہے کہ یہ اصول قرآن و سنت کے عین مطابق ہے، لہذا بعض عربی مصنفین اور علماء

کا اس حدیث کو دیگر احادیث کے معارض قرار دینا یا اس کی صحت سے بالکل انکار کرنا

درست نہیں۔

مذکورہ حدیث میں ”منفعت“ (Gain) سے مراد ہر وہ منفعت ہے، جو مشروط

(Conditional) یا معروف (Understood) ہو، کیوں کہ ”معروف“ بھی بیشتر احکام

شرعیہ میں ”مشروط“ کے حکم میں ہے، چنانچہ امام ابو بکر جصاص وغیرہ نے جو تعریف بیان

فرمائی ہے، اس میں ”المشروط“ کی قید اس لئے لگائی ہے، نیز منفعت عام ہے، خواہ مال

کی شکل میں ہو، یا کسی اور شکل میں ہو، لہذا اب مذکورہ حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ:

”قرض کی وجہ سے جو بھی مشروط یا معروف نفع خواہ وہ کسی بھی شکل

میں ہو، حاصل ہو، وہ سود ہے، اور اس سے بچنا واجب ہے۔“

مذکورہ بالا تشریح میں دو باتیں آگئیں:

۱ حدیث میں نفع سے مراد ”مشروط“ یا ”معروف“ نفع ہے۔

۲..... نفع عام ہے، خواہ کسی بھی شکل میں ہو۔

پہلی بات کی دلیل وہ تمام احادیث و روایات ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کئی واقعات میں قرض لیکر ادائیگی کے وقت پچھ زیادہ عطا فرمایا۔

اور دوسری بات کی دلیل یہ ہے کہ ائمہ اربعہ نے بہت سی ایسی صورتوں کو ممنوع قرار دیا ہے، جن میں مقرض کو اپنے دیئے ہوئے قرض پر پچھ نفع حاصل ہو رہا ہوتا ہے، حالانکہ وہ نفع ”مال“ کی شکل میں نہیں ہوتا، اور ممانعت کی بنیاد یہی حدیث شریف ہے، مثلاً:

(۱) شئی مربون (گروی رکھی ہوئی چیز) سے مشروط یا معروف فائدہ حاصل

کرنا حرام ہے۔ (حاشیۃ رد المحتار ۵/۲۹۲)

(۲) قرض خواہ کے لئے مقرض کی سواری پر سوار ہونا یا قرض کی وجہ سے اس کے گھر میں کھانا کھانا جائز نہیں، اہل یہ حکم اس صورت میں ہے کہ قرض سے قبل اس قسم کا تعلق یا معمول نہ ہو۔ (کنز العمال، رقم ۱۵۵۱۶)

(۳) اگر کوئی کسی کو اس شرط پر قرض دے کہ مقرض اس کو اپنا مکان فروخت

کرے گا، تو یہ ناجائز ہے۔ (حاشیۃ رد المحتار باب فی شراء المستقرص القرض ۵/۲۹۱)

(۴) ”سفجہ“ کو اسی حدیث کی بناء پر فقہاء کرام نے ممنوع قرار دیا ہے،

حالانکہ اس میں کوئی زیادت مال نہیں۔ (شامی ۵/۳۸۸)

واضح رہے کہ ”سفجہ“ میں ایک آدمی دوسرے شخص کی رقم کو کسی دوسری جگہ پہنچاتا

ہے، جس میں صاحب مال راستہ کے خطرہ سے محفوظ و مامون ہو جاتا ہے۔ (شامی ۵/۳۸۸)

نوٹ:- واضح رہے کہ منی آرڈر اور بینک ڈرافٹ وغیرہ کے ذریعہ رقم کو ایک

جگہ سے دوسری جگہ پہنچانا اور اس پر اجرت لینا جائز ہے اور ”سفجہ“ میں داخل نہیں، کیونکہ

یہاں اصل مقصود رقم کو پہنچانا ہے نہ کہ راستہ کے خطرہ سے محفوظ و مامون رہنا، یہ الگ بات

ہے۔ بجا راستہ کے خطرہ سے انسان مامون ہو جاتا ہے۔

لہذا یہ کہنا کہ منفعت جو ”حرام“ ہے، اس سے مراد صرف ”زیادت مال“ ہے، درست نہیں، جیسا کہ، ضعیف قریب کے ایک ماہر اقتصادیات (Economist) شیخ محمود احمد مرحوم نے علامہ جصاصؒ وغیرہ کی تعریفات کے ظاہر و دیکھ کر اپنی کتاب ”سود کی شرعی اساس“ میں یہ بات کی ہے، کیونکہ ان تعریفات میں ”مال“ کا لفظ موجود ہے۔

حالانکہ ان تعریفات میں ”مال“ کی قید تغصیلاً (عام معنوں کے مطابق) ہے، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں زیادہ تر اسی طرح ہوتا تھا، تو یہ کوئی قید احترازی (Restrictive) نہیں، کیوں کہ اس صورت میں علامہ جصاص کی تعریف خود مذکورہ حدیث (جس میں منفعت عام ہے) کی معارض ہو جائے گی، نیز بہت سارے صحابہؓ نے ربا کی تعریف میں ”مال“ کی کوئی قید نہیں لگائی۔

خلاصہ یہ ہے کہ مذکورہ حدیث کی رو سے قرض پر ”ہر مشروط یا معروف نفع“ حاصل کرنا خواہ وہ کسی بھی شکل میں ہو، ”ربا بالنسیئہ“ ہے، اور قرآن و حدیث کی روشنی میں حرام اور ممنوع ہے، اور اس سے بچنا ضروری ہے۔

ربا الفضل: ربا الفضل سے مراد وہ اضافہ ہے جو کچھ مخصوص اجناس کے باہمی تبادلہ پر حاصل ہو۔

ربا الفضل کے سلسلہ میں حدیث مشہور ہے، جسے ”اشیاء ستہ“ والی حدیث کہتے ہیں، کیونکہ اس میں چھ چیزوں کا ذکر موجود ہے، اس حدیث کے الفاظ ذیل میں ملاحظہ فرمائیں:

”عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ مِثْلًا بِمِثْلِ وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ مِثْلًا بِمِثْلِ، وَالتَّمَرُ بِالتَّمَرِ مِثْلًا بِمِثْلِ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ مِثْلًا بِمِثْلِ، وَالنِّعْلُ بِالنِّعْلِ مِثْلًا بِمِثْلِ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ مِثْلًا بِمِثْلِ فَمَنْ

زَادَ أَوْ زَادَ فَقَدْ ارْبَىٰ، يَبْعُوا الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ كَيْفَ شِئْتُمْ يَدًا
بِيَدٍ وَيَبْعُوا الْبَرَّ بِالْتَّمْرِ كَيْفَ شِئْتُمْ يَدًا بِيَدٍ وَيَبْعُوا الشَّعِيرَ
بِالْتَّمْرِ كَيْفَ شِئْتُمْ يَدًا بِيَدٍ۔

(سنن الترمذی، باب ما جاء ان الحنطة بالحنطة مثلاً بمثل)

ترجمہ:- ”حضرت عبودہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سونے کو سونے کے بدلہ میں، چاندی کو چاندی کے بدلہ میں، کھجور کو کھجور کے بدلہ میں، گندم کو گندم کے بدلہ میں، نمک کو نمک کے بدلہ میں اور جو کو جو کے بدلہ میں برابر برابر فروخت کرو، پس جو شخص اضافے کا مین دین کرے، وہ ”ربا“ کا معاملہ کرے گا، البتہ سونے کو چاندی کے بدلہ میں جس طرح چاہے، فروخت کرو، بشرطیکہ دست در دست (a spot) ہو، اور گندم کو کھجور کے بدلہ میں جس طرح چاہو فروخت کرو، بشرطیکہ دست در دست ہو اور جو کو کھجور کے بدلہ میں جس طرح چاہو فروخت کرو، بشرطیکہ دست در دست ہو۔“

یہ حدیث مختلف کتابوں میں مختلف الفاظ کے ساتھ آئی ہے، لیکن حاصل سب کا ایک یہ ہے، اور وہ یہ کہ مخصوص اجناس کے باہمی تبادلہ کے وقت کسی ایک جانب اضافہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے۔

اس حدیث شریف میں صرف چھ چیزوں کا ذکر ہے، لیکن اس پر اتفاق ہے کہ ربا صرف ان چھ چیزوں کے تبادلہ میں منحصر نہیں بلکہ اور چیزیں بھی اس ممانعت میں آسکتی ہیں، اب یہ کس طرح معلوم ہوگا؟ اس کے لئے مجتہدین نے ”تعلیل“ (علت نکالنا) کا سہارا لیا، یعنی اس حدیث میں سوچا گیا کہ ان چھ چیزوں کے باہمی تبادلہ میں اضافہ کو کس علت کی بنیاد پر ممنوع قرار دیا ہے؟ چنانچہ ہر مجتہد نے اجتہاد کر کے اپنے اجتہاد کے مطابق

ملت نکالی اور اس ملت پر مزید احکام نکالے، حنفیہ کے ہاں ”ربا الفضل“ کی علت ”قدر و جنس“ ہے، قدر سے مراد کیل (Measurement) یا وزن (Weight) ہے، اور جنس سے مراد ہم جنس ہونا ہے، یعنی اگر کوئی شئی موزونات (جو تولی جائے) یا مسمیات (جو کسی پیمانہ سے ناپی جائے) میں ہو اور دونوں ہم جنس بھی ہوں، تو اس میں ”ربا“ پایا جاسکتا ہے، اب اگر دونوں اجزاء موجود ہوں، یعنی ”قدر“ بھی ایک ہو، اور ”جنس“ بھی ایک ہو، تو کسی ایک جانب اضافہ بھی ناجائز ہوگا اور نہ (تاخیر سے حوائجی) بھی حرام ہوگا۔

مثلاً اگر دونوں طرف سونا ہے تو اس میں اضافہ اور نہ دونوں حرام ہوں گے، اور اگر دونوں اجزاء معدوم ہوں، تو اضافہ اور نہ دونوں جائز ہوں گے، مثلاً ایک طرف گندم ہے، اور دوسری طرف اند۔ میں، تو اس میں دونوں جائز ہیں، یعنی اضافہ بھی جائز ہے، اور کسی بدل پر اگر مجلس میں قبضہ نہ ہو، تو یہ بھی جائز ہے، لیکن اگر قدر ایک ہو اور جنس مختلف ہو تو اضافہ جائز ہوگا، لیکن نہ جائز نہ ہوگا، مثلاً ایک طرف سونا ہے اور دوسری طرف چاندی، تو اس میں اضافہ جائز ہے لیکن نہ جائز نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ اسی مجلس میں بدلیں پر قبضہ ہو۔ مزید تفصیل کیلئے کتب فقہ میں مراجعت کی جائے۔

قمار / میسر (Gambling)

علامہ حطابی قمار کی تعریف درج ذیل الفاظ میں فرماتے ہیں:

إِنَّمَا هُوَ مَوَاضِعَةٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ عَمَى مَالٍ يَدُورُ بَيْنَهُمَا فِي الشَّقَيْنِ فَيَكُونُ كُنْ وَاحِدٌ مِنْهُمَا إِمَّا غَانِمًا أَوْ غَارِمًا۔

ترجمہ: ”دو آدمیوں کے درمیان کی ایسے مال پر معاہدہ ہے جو ان

دونوں کے درمیان دھر ہو، ان میں سے ہر ایک جیت بھی سکتا ہے

اور ہار بھی سکتا ہے۔“

واضح رہے کہ ”قمار“ اور ”میسر“ ہم معنی یعنی مترادف ہیں۔

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس اللہ تعالیٰ سرہ نے جواہر الفقہ میں قمار کی یہ تعریف بیان فرمائی ہے:

”ہر وہ معاملہ جو نفع اور نقصان کے درمیان دائر اور مبہم (غیر واضح) ہو، اصطلاح شرع میں قمار اور میسر کہلاتا ہے۔“

قمار کو اردو زبان میں ”جوا“ کہا جاتا ہے، جیسے دو شخص آپس میں بازی لگائیں کہ تم آگے بڑھ گئے تو میں تم کو ایک ہزار روپے دوں گا، اور میں بڑھ گیا تو تمہیں ایک ہزار روپے دینے پڑیں گے، یا اس طرح کہ آج اگر بارش ہوگئی، تو تم ایک ہزار روپیہ مجھے دینا اور اگر نہ ہوئی تو میں تم کو دوں گا۔

یعنی قمار کی حقیقت یہ ہے کہ دو یا دو سے زائد فریق آپس میں اس طرح کا کوئی معاملہ طے کریں جس کے نتیجے میں ہر فریق کسی غیر یقینی واقعے کی بنیاد پر اپنا کوئی مال (فوری ادائیگی کر کے یا ادائیگی کا وعدہ کر کے) اس طرح داؤ پر لگائے کہ وہ یا تو بل معاوضہ دوسرے فریق کے پاس چلا جائے یا دوسرے فریق کا مال پہلے فریق کے پاس بلا معاوضہ آجائے۔ اسی کو ”مخاطرہ“ کہا جاتا ہے کہ جس میں یا تو اصل رقم بھی ڈوب جاتی ہے اور یا مزید رقم کھینچ کر لے آتی ہے اور یہی ”قمار“ ہے۔

مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم اپنی عربی تصنیف ”بحوث فی قضایا فقہیہ معاصرہ“ میں قمار کے اجزاء کے بارے میں فرماتے ہیں:

قرآن کریم، حدیث اور فقہ اسلامی کے احکام میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ قمار چار اجزاء سے مرکب ہے۔

۱..... یہ جانبین سے عقد معاوضہ ہے۔

۲... ہر فریق اپنی ملکیت خطرہ میں ڈالتا ہے۔

۳... مال زائد کا حصول ایسے واقعہ پر موقوف ہوتا ہے کہ جس میں دونوں

احتمالات ہوتے ہیں کہ ہو یا نہ ہو۔

۴ ماں معلق علیٰ خطر ہو کہ یا تو ضائع ہو جائے گا یا مزید ماں بچتی کرے گا۔

غرر (Uncertainty)

غرر کے لغوی معنی

غرر کے لغوی معنی ”دھوکہ دہی“ (Cheat, Deceive)، ”خط امید دانا“

(lure, Entice) اور ”خطر“ (Risk, Danger, Hazard) کے ہیں۔

غرر کے اصطلاحی معنی

اصطلاح شرع میں غرر کی مختلف تعریفات کی گئی ہیں، صاحب بدائع نے غرر کی یہ

تعریف فرمائی ہے:

”الْغَرَرُ هُوَ الْحَظَرُ الَّذِي اِسْتَوَى فِيهِ طَرَفُ الْوُجُودِ وَالْعَدَمِ

بِمَنْزِلَةِ الشَّكِّ۔“ (بدائع، فصل فی شرائط صحة البیوع ۱/۱۸۶)

ترجمہ:- ”غرر اس خطر کو کہتے ہیں کہ جس میں شک کی طرح وجود اور

عدم برابر ہوں۔“

یعنی ہو سکتا ہے کہ وہ شے حاصل ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ شے حاصل نہ ہو۔

بعض علماء کرام نے غرر کی یہ تعریف فرمائی ہے:

”الغرر هو مجهول العاقبة“

(تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق ۱۰/۲۳۶)

ترجمہ:- ”جس کا انجام معلوم نہ ہو۔“

اس تعریف کا حاصل بھی یہی ہے کہ انجام معلوم نہیں کہ وہ شے حاصل ہوگی، یا

حاصل نہیں ہوگی۔

غرر کا حکم

غرر شریعت میں منوع ہے، جس کے بارے میں یہ مشہور حدیث پیش کی جاتی

ہے، جو مسلم شریف وغیرہ میں موجود ہے:

‘عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
عَنْ بَيْعِ انْخِصَاصًا وَعَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ۔’
ترجمہ:- ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کنکری بیع اور غرر کی بیع
سے منع فرمایا ہے۔“

غرر کے موثر ہونے کی شرائط

غرر کے موثر (Effective) ہونے کی شرائط درج ذیل ہیں:

- ۱ غرر کثیر ہو۔ (اسکی تشریح آگے آرہی ہے)
- ۲ عقد میں اصالت (یعنی اصل عقد میں ہو، عقد کے ضمن میں نہ ہو) پایا جاتا ہو۔

- ۳ عقد ضروری (ضروری ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس میں غرر کو موثر مان کر عقد کو غیر معتبر قرار دیں، تو لوگ تنگی اور حرج میں مبتلا ہو جائیں) نہ ہو۔
- ۴..... عقد عقود مالیہ (عقد معاوضہ) میں سے ہو۔

غرر کے پیش ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ قابل تسامح (Ignorable) نہ ہو، جو بعد میں نزاع (Dispute) اور اختلاف کا سبب ہو سکتا ہو۔ لہذا غرر اگر کثیر نہ ہو، بلکہ سیر ہو، یعنی عام طور پر وہ قابل تسامح ہو، اور وہ مفضی الی النزاع بھی نہ ہو، تو وہ موثر نہ ہوگا۔
عقد میں اصالت پائے جانے کا مطلب یہ ہے کہ ضمن نہ ہو، یعنی اصل عقد میں تو غرر نہیں لیکن عقد کے ضمن میں غرر پایا جاتا ہے، مثلاً جانور کے تھن میں دودھ کی مقد ر، جبکہ جانور دودھ کے لئے خریدا جائے۔

عقد اگر ضروری ہو یعنی اس میں ابتلاء عام ہو، جیسا کہ عقد سلم یا عقد استحصان، تو اس میں غرر موثر نہیں ہوگا۔

غرر عقد معوضہ میں پایا جائے کیونکہ عقد تبرع میں غرر مضر نہیں، جیسا کہ آگے تفصیل آئیگی۔

غرر کی مشہور صورتیں (Forms)

غرر کی موٹی موٹی صورتیں درج ذیل ہیں:

۱۔ مبیعہ (Subject Matter) کے نفس وجود (Existence) میں غرر ہو، جیسا کہ مبیعہ معدوم (Non-existent) ہو، یا غیر ممسوک ہو (یعنی ملکیت میں نہ ہو) یا غیر مقبوض ہو (یعنی قبضہ میں نہ ہو) وغیرہ۔

۲۔ مبیعہ کی تسلیم (سپردگی) میں غرر ہو، جسے فقہاء کرام "غیر مقدور التسلیم" کہتے ہیں، جس کی بہت سی مثالیں ہو سکتی ہیں، مثلاً ہوا میں پرندہ کی بیج اور پانی میں مچھلی کی بیج وغیرہ۔

۳۔ نفس عقد میں جہالت ہو، مثلاً یہ چیز نقد اتنے میں اور دھارا اتنے میں اور طے کئے بغیر محسوس برخواست کر دی، تو یہ یہاں عقد متردد ہے (یعنی عقد میں تردد اور ابہام ہے)۔

۴۔ مبیعہ میں جہالت ہو۔

۵۔ ثمن (Price) میں جہالت ہو۔

۶۔ مدت میں جہالت ہو۔

یاد رکھیں کہ غرر وہ مضر ہوتا ہے جو عقد یا اس کے جزاء میں ہو، ورنہ کوئی تجارت غرر بمعنی خطر سے خالی نہیں، کیونکہ ہر تجارت مجبوں العقبہ ہے (یعنی جس کا انجام معلوم نہ ہو)۔

عقد (Contract)

عقد کے لغوی و اصطلاحی معنی

”عقد“ مفرد ہے اور اس کی جمع ”عقود“ آتی ہے، جس کے لغوی معنی ”گرہ

لگانے اور باندھنے کے ہیں۔

عقد کے اصطلاحی معنی کئی بیان کئے گئے ہیں، ان میں سے صرف دو معنی یہاں بیان کئے جاتے ہیں:

عام معنی کے اعتبار سے عقد کی تعریف مندرجہ ذیل الفاظ میں کی گئی ہے:

”كُلُّ عَهْدٍ يُلْزَمُ بِهِ الشَّخْصُ۔“

ترجمہ:- ”ہر عہد جسے کوئی شخص اپنے اوپر لازم کر لے۔“

اس معنی کے اعتبار سے عقد کا اطلاق اس معاملہ پر بھی ہوتا ہے جو دو شخصوں سے مکمل ہوتا ہو مثلاً بیع، اجارہ وغیرہ اور اس کا اطلاق اس معاملہ پر بھی ہوتا ہے جو ایک شخص سے مکمل ہوتا ہو مثلاً وصیت، وقف وغیرہ۔

عقد معنی خاص کے اعتبار سے

”هُوَ الْإِتِزَامُ الصَّادِرُ مِنْ طَرَفَيْنِ مُتَقَابِلَيْنِ وَشَرْطَ فِيهِ الْإِيجَابُ وَالْقَبُولُ“

ترجمہ:- ”عقد اس التزام (اپنے اوپر لازم کرنا) (Undertake) کو

کہتے ہیں، جو دو متقابل جانبوں سے ہو، اس میں ایجاب (Offer)

اور قبول (Acceptance) شرط ہیں۔“

”إِرْتِبَاطُ الْإِيجَابِ الصَّادِرِ مِنْ أَحَدِ الْعَاقِدَيْنِ بِقَبُولِ الْآخَرِ

عَنِ وَجْهِ يَثْبُتُ أَثَرُهُ فِي الْمَعْقُودِ عَلَيْهِ“ (درر الحکام ۱۹۲)

ترجمہ:- ”عاقدين (Contracting Parties) میں سے کسی ایک

جانب سے جو ایجاب صادر ہو جائے، اس کا دوسری جانب کے

قبول کے ساتھ اس طرح وابستہ ہونا کہ اس کا اثر معقودہ پر

(Subject Matter) پر ثابت ہو جائے۔“

اس خاص معنی سے اعتبار سے عقد کے لئے جائیداد کا ہونا ضروری ہے، نیز اس صورت میں عقد صرف ایجاب سے مکمل نہیں ہوگا، بلکہ عقد مکمل ہونے کے لئے ایجاب و قبول دونوں کا ہونا ضروری ہے، یعنی ایک طرف سے ایجاب ہوگا، اور دوسری طرف سے قبول ہوگا، ایجاب و قبول دونوں سے مل کر معقود علیہ (جس چیز پر عقد وارد ہو مثلاً بیع میں بیع) ثابت ہوگا۔

فقہاء کرام کی عبارت میں ”عقد“ سے عام طور پر یہی معنی مراد ہوتے ہیں، کیونکہ معنی اول میں بہت زیادہ عموم پایا جاتا ہے، یہاں تک کہ اس کا اطلاق نذر و عہد پر بھی ہوتا ہے، بلکہ قسم پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

عقد کی قسمیں

عقد کی دو قسمیں ہیں:

- ۱ عقود معاوضات (Commutative Contracts)
- ۲ عقود تبرعات (Tabarru Contracts)

عقود المعاوضات (Commutative Contracts)

عقود عقد کی جمع ہے، اور معاوضات معاوضہ کی جمع ہے، معاوضہ عوض (Consideration) سے نکلا ہے جس کے معنی ”بدل“ کے ہیں۔

”عُقُودُ الْمَعَاوِضَاتِ وَهِيَ مَا كَانَ التَّمْيِيكُ فِيهَا (عَيْنَ

الْمَالِ، أَوْ مَنْفَعَتِهِ، بِمُقَابِلِ سَوَاءٍ كَانَ الْمُقَابِلُ مَالًا أَوْ نَحْوَهُ

ترجمہ:- ”عقود معاوضات ان عقود کو کہتے ہیں، جن میں کسی کو عین

مال (Corpus) یا منفعت (Usufruct) کا مالک بنایا جاتا ہے کسی

عوض کے بدلے میں، خواہ وہ عوض مال ہو، یا کوئی اور چیز ہو۔“

اس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں طرف مال کا ہونا ضروری نہیں، بلکہ منفعت بھی

بدل بن سکتی ہے۔

یعنی عقد معاوضہ میں ایک شخص دوسرے شخص کو مال وغیرہ کے بدلہ میں کسی مال یا مال کی منفعت کا مالک بناتا ہے۔ جیسا کہ بیع اور اجارہ میں ہوتا ہے۔

ان عقود میں بیع، اجارہ، صرف، سلم، نکاح، رہن، خلع، صلح بالمال، ہبہ بشرط العوض وغیرہ داخل ہیں۔

عقود التبرعات (Tabarru Contracts)

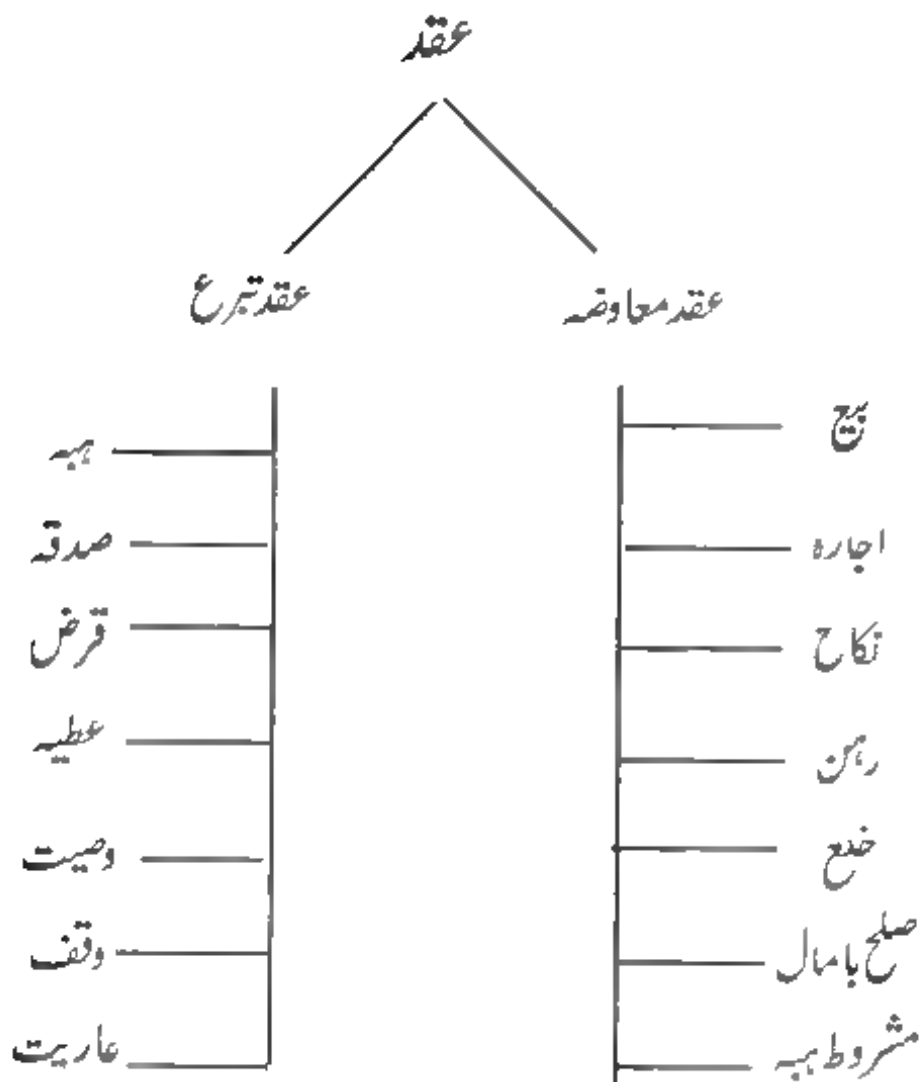
تبرعات تبرع کی جمع ہے جس کے معنی ”احسان“ کے ہیں۔

”عُقُودُ التَّبَرُّعَاتِ وَهِيَ مَا كَانَ التَّمْلِيكُ فِيهَا مِنْ غَيْرِ مُقَابِلٍ مِثْلَ الْهَبَةِ وَالصَّدَقَةِ، وَالْوَصِيَّةِ وَالْوَقْفِ وَالْإِعَارَةِ“
ترجمہ: ”عقود التبرعات ان عقود کو کہتے ہیں، جن میں کسی کو کسی شے

کا مفت مالک بنایا جاتا ہے.....“

یعنی عقد تبرع میں ایک جانب سے شے ہوتی ہے، جس کا دوسرے شخص کو مالک

بنایا جاتا ہے، لیکن اس کے مقابلہ میں کوئی بدل نہیں ہوتا، ان عقود میں ہبہ، صدقہ، عطیہ، وصیت، وقف، عاریت وغیرہ شامل ہیں۔



ہبہ (Gift)

ہبہ کے لغوی و اصطلاحی معنی

ہبہ لغت میں غیر کے ساتھ احسان کرنے کو کہتے ہیں، اور ہبہ کی اصطلاحی تعریف درج ذیل ہے:

”تَمْلِیْکُ اَلْعَیْنِ مَبَجَّاناً اَوْ بِدَاْعِیَوْضٍ لِّمَحَالٍ“
ترجمہ:- ”کسی کو کسی چیز کا حالاً مفت، مالک بنانا“

ہبہ چونکہ عقد تبرع ہے، اس لئے اس میں مفت مالک بنایا جاتا ہے، اور حالاً (Present) بنایا جاتا ہے، کیونکہ بعض تبرعات مثلاً وصیت میں بھی کسی کو مفت مالک بنایا جاتا ہے، لیکن مرنے کے بعد۔

اسی طرح یہ بھی یاد رکھنا ضروری ہے کہ ہبہ میں ”مفت“ تملیک (مالک بنانا) ضروری ہے، لہذا اگر ہبہ مشروط بالعوض (Conditional) ہو تو وہ عقد تبرع نہیں رہے گا، بلکہ عقد معاوضہ بن جائے گا، جس کی تفصیل آگے آئے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

ہبہ درست ہونے کی شرائط

واہب (ہبہ کرنے والا) کا عاقل ہونا، بالغ ہونا، اور بوقت ہبہ شیء مہوہوب (جو ہبہ کے طور پر کسی کو دی جا رہی ہو) کا مالک ہونا ضروری ہے، اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ جو شیء ہبہ کے طور پر دی جا رہی ہو، وہ اگر قابل تقسیم ہو تو اس کو تقسیم کر کے اور اس کو اپنے عمل و دخل سے خالی کر کے مہوہوب (جس کو ہبہ شیء دی جا رہی ہو) کے مالکانہ قبضہ میں دیا جائے، لہذا:

۱. مجنون کا ہبہ درست نہیں۔
۲. نابالغ کا ہبہ درست نہیں۔
۳. غیر مملوک شیء کا ہبہ درست نہیں۔

۴ قابل تقسیم شے جسے ”مشع“ (Undivided) کہتے ہیں، کا بہہ مشترکہ شکل میں درست نہیں۔

۵ مالکانہ قبضہ دیئے بغیر محض کسی کے نام کوئی شے خریدنے یا اس کے نام کرنے سے بہہ درست نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ آج کل عموماً کسی کے نام جائداد وغیرہ خریدی جاتی ہے، یا سرکاری کاغذات میں نام کردی جاتی ہے، تو شرعاً ایسے بہہ کا کوئی اعتبار نہیں۔
بہہ کی تکمیل کے لئے صرف ایجاب کافی ہے، یعنی واجب کے حق میں بہہ مکمل ہونے کے لئے صرف ایجاب کافی ہے، اس میں قبول ضروری نہیں۔ کیونکہ یہ ایک عقد تبرع ہے، اور عقد تبرع میں قبول ضروری نہیں ہوتا۔ (بدائع ۱۳۲۹، امیسوط ۱۴۲۸)

وقف (Endowment)

وقف کی لغوی و اصطلاحی تعریف

وقف بھی عقود تبرعات میں سے ہے، جس کے لغوی معنی ”جس“، یعنی بند کرنے کے ہیں، اور فقہی اصطلاح میں اس کی تعریف درج ذیل ہے:

”حَبَسُ الْعَيْنِ عَلَى حُكْمٍ مِّنْ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى وَجْهِ تَعَوُّدٍ
مَنْفَعَتِهِ إِلَى الْعِبَادِ قَبْلَ زَمٍّ وَلَا يُبَاءُ وَلَا يُؤْهَبُ وَلَا يُورَثُ۔“

(العناية شرح الهداية، کتاب الوقف: ۸/۳۲۱)

ترجمہ:- ”کسی چیز کی ذات (Corpus) کو روکنا اللہ جل شانہ کی ملکیت پر اس طور پر کہ اس کی منفعت (Usufruct) بندوں کی طرف لوٹے، لہذا اس صورت میں وقف لازم ہوگا، موقوف شے نہ بیچی جائے گی، نہ اس کا بہہ درست ہوگا، اور نہ وہ واقف کے ترکہ میں شامل ہوں۔“

یعنی وقف نے اندر شے کی ملکیت وقف کنندہ سے بند جل شانہ کی طرف منتقل

ہو جاتی ہے، نہ واقف اس کا مالک ہوتا ہے اور نہ بندے، بلکہ شئی موقوف کا اصل مالک اللہ جل شانہ ہوتا ہے، البتہ اس شئی کے منفع سے بندے استفادہ کرتے ہیں اور چونکہ وہ شئی موقوف کسی کی ملکیت نہیں، اس لئے نہ اس کی بیع جائز ہے، نہ اس کا بہہ درست ہے اور نہ وہ میراث اور ترکہ میں شامل ہو کر ورثاء میں تقسیم ہوگی۔

وقف سے متعلق چند اہم قواعد اور نکات

وقف سے متعلق کئی اہم قواعد اور نکات کی تفصیل ذیل میں درج کی جاتی ہے:

۱ وقف اگر زندگی میں ہو، تو زندگی ہی میں کل مال سے سمجھا جائے گا، یعنی اس میں کسی تناسب (Proportion) کا اعتبار کرنا شرعاً ضروری نہیں۔ اور اگر مرنے کے بعد کے ساتھ معلق (Contingent) کیا، یعنی یہ کہا کہ ”میرا یہ گھر فلاں مسجد پر میرے مرنے کے بعد وقف ہے“، تو یہ وقف اس کے مرنے کے بعد اس کے ترکہ کی ایک تہائی میں نافذ ہوگا۔

۲ مفتی بہ قول (جس پر فتویٰ دیا جاتا ہو) کے مطابق وقف صرف قول سے بھی مکمل ہو جاتا ہے، یعنی صرف اس طرح کہنے سے مثلاً کہ میں نے یہ زمین فقرا، مساکین پر وقف کی، وقف مکمل ہو جائے گا، متولی کے حوالہ کرنا ضروری نہیں۔

۳ مشترکہ (Undivided) چیز کا بہہ درست نہیں، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، لیکن مشترکہ چیز کا وقف درست ہے، یعنی وقف درست ہونے کے لئے شئی موقوف کا تقسیم ہونا ضروری نہیں، بلکہ مشترکہ شکل میں بھی وقف ہو سکتی ہے۔

۴ وقف کنندہ وقف میں یہ شرط لگا سکتا ہے کہ زندگی میں وہ خود اس وقف کا متولی (Trustee) ہوگا۔

۵ شئی موقوف نہ واقف کی ملکیت ہوتی ہے اور نہ فقرا، مساکین کی ملکیت ہوتی ہے۔

- ۶ وقف کا قائل ہونا ضروری ہے، لہذا مجنون کا وقف درست نہیں۔
- ۷ وقف کا باغ ہونا ضروری ہے، لہذا نابالغ کا وقف درست نہیں۔
- ۸ وقف کا آزاد ہونا ضروری ہے، لہذا غلام کا وقف درست نہیں۔
- ۹ وقف کا مسلمان ہونا ضروری نہیں، بلکہ کافر بھی وقف کر سکتا ہے اور اس وقف سے حسب شرط مسلمان فقراء، ورکھار فقر، سب استفادہ کر سکتے ہیں۔
- ۱۰ وقف کا از قسم قرابت (ثوب) ہونا ضروری ہے، لہذا مسلمان کا کسی جائداد وغیرہ کو اگر جائداد پر وقف کرنا جائز نہیں۔
- ۱۱ بوقت وقف وقف کا شیء موقوف کا ملک ہونا ضروری ہے۔
- ۱۲ وقف کا منجز (غیر معلق) ہونا ضروری ہے، لہذا کسی واقعہ کے ساتھ وقف کو معلق (Contingent) کرنا جائز نہیں، مثلاً کوئی یہ کہے کہ اگر خد سعودی عرب سے آگیا، تو میری زمین فداں مدرسہ پر وقف ہے، یہ وقف باطل ہے۔
- ۱۳ واقف نے اگر وقف میں شرط لگائی کہ بوقت ضرورت میں اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت کو اپنے استعمال میں لے گا، تو یہ وقف باطل ہے۔
- ۱۴ اسی طرح وقف کی جہت تصرف بھی غیر منقطع ہونا ضروری ہے تاکہ وقف کی منفعت ہمیشہ جاری رہے، لہذا کسی مخصوص جہت منقطعہ پر وقف کرنا درست نہیں۔
- ۱۵ مفتی بہ قول (جس پر فتویٰ دیا جاتا ہو) کے مطابق وقف منقولہ (Movable) وغیرہ منقولہ (Immovable) جائداد سب کا جائز ہے، لہذا نقود (Money) کا وقف بھی درست ہے۔ (المحیط البرہانی، وفتح القدیر)
- ۱۶ واقف کا زمین وغیرہ اس طرح وقف کرنا درست ہے کہ جب تک میں زندہ ہوں میں اس سے استفادہ کروں گا، ورنہ جب میں مر جاؤں گا تو فقراء اس سے استفادہ کریں گے یا یہ زمین فداں مسجد کے لئے وقف ہو جائے گی۔
- ۱۷ شیء موقوف کا استبدال (Replacement Change): اگر واقف نے

بوقت وقف یہ شرط لگائی تھی کہ میں اس زمین کو مثلاً فروخت کر کے اس کے بدلہ میں دوسری زمین خرید کر وقف کروں گا، یا اس نے خود بوقت وقف اس طرح کوئی شرط نہیں لگائی تھی، لیکن شئی موقوف کی حالت ایسی ہوگئی کہ وہ بالکل قابل نفع نہیں رہی، تو ان دونوں صورتوں میں استبدال جائز ہے، لیکن اگر بوقت وقف واقف نے استبدال کی شرط نہیں لگائی تھی، لیکن بعد میں شئی موقوف کے مقابلہ میں دوسری شئی بہتر نظر آگئی، تو اس صورت میں استبدال جائز نہیں۔

۱۸ متولی میں بہتر یہ ہے کہ مندرجہ ذیل صفات موجود ہوں:

امانت دار، دیانتدار ہو، بالغ ہو، عاقل ہو، اس میں وقف چلانے کی صلاحیت والہیت موجود ہو اور نیک و صالح ہو۔

۱۹ واقف نے اگر خود اپنے آپ کو متولی بنایا ہو، لیکن اس کے بارے میں خیانت کا اندیشہ ہو، تو اس صورت میں حکومت اس کو معزول کر کے اس کی جگہ کسی اور کو متولی بنا سکتی ہے۔

۲۰ واقف اپنے وقف کردہ شئی سے خود بھی استفادہ کر سکتا ہے، جبکہ وقف عام ہو، یا وہ اپنے لئے وقف میں اس کی شرط لگائے، اور اس سلسلہ میں بیئر رومہ کی حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے، جس کے الفاظ درج ذیل ہیں:

”وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ هَلْ تَعْمَلُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَلَيْسَ بِهَا مَاءٌ يُسْتَعَذَّبُ غَيْرَ بِنْرِ رُومَةَ، فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِي بِنْرَ رُومَةَ فَيُجْعَلُ فِيهَا دَلْوُهُ مَعَ دِلَاءِ الْمُسْلِمِينَ بِخَيْرٍ لَهُ مِنْهَا فِي الْجَنَّةِ فَاشْتَرَيْتُهَا مِنْ صُلَيْبٍ مَالِي فَجَعَلْتُ دَلْوِي فِيهَا مَعَ دِلَاءِ الْمُسْلِمِينَ“ (سنن نسائی، کتاب الاحباس، باب وقف المساجد،

حدیث ۳۶۳۸، واسفط الاول لستر مذی، کتاب المناقب، حدیث

ترجمہ: ”حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ کیا آپ لوگ جانتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو اس وقت صورت حال یہ تھی کہ مدینہ منورہ میں بیڑ رومہ کے علاوہ میٹھ پانی نہیں تھ، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کون بیڑ رومہ خریدے گا، اس میں سے اس کو بھی دوسرے مسلمانوں کی طرح پانی ملے گا، اور جنت میں اس سے بھی اچھا بدلہ ملے گا، تو میں نے وہ کنواں خریدا، چنانچہ اس میں میرا حصہ بھی دوسرے مسلمانوں کی طرح مقرر کیا گیا۔“

چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بیڑ رومہ خرید کر مسلمانوں کے لئے وقف کیا اور اس سے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ خود بھی پانی حاصل کرتے تھے، اس سے صاف طور پر یہ بات ثابت ہو رہی ہے کہ واقف اپنی وقف کردہ شے سے خود بھی استفادہ کر سکتا ہے۔

حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سلسلہ میں باقاعدہ دو باب قائم کئے ہیں:

کَبُّ هَلْ يَنْتَفِعُ الْوَاقِفُ بِوَقْفِهِ؟

ترجمہ:- ”کیا واقف اپنے وقف سے نفع اٹھا سکتا ہے؟“

۲ بابُ إِذَا وَقَفَ أَرْضاً أَوْ بَيْتاً وَاشْتَرَطَ لِنَفْسِهِ مِثْلَ دَلَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَوَقَفَ آنَسٌ دَاراً فَإِذَا قَدِمَهَا نَزَلَهَا۔

(بخاری، کتاب الوصایا، باب ۳۳)

ترجمہ:- ”جب کوئی شخص زمین یا کنواں وقف کرے اور ساتھ ہی شرط لگائے کہ اس کو بھی حصہ ملے گا اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے گھر وقف کیا، اور جب آپ تشریف لاتے، تو اس گھر میں قیام فرماتے۔“

اس حدیث اور بعض آثار صیغہ کے پیش نظر فقہاء کرام رحمہم اللہ نے اس بات کی اجازت دی کہ اگر واقف بوقت وقف وقف سے استفادہ کی شرط لگائے، تو یہ جائز ہے۔

فی الفتاویٰ الہندیۃ ۲/۳۹۸

”فِي الذَّخِيرَةِ إِذَا وَقَفَ أَرْضًا أَوْ شَيْئًا آخَرَ وَشَرَطَ الْكُدَّ لِنَفْسِهِ أَوْ شَرَطَ الْبَعْضَ لِنَفْسِهِ مَادَامَ حَيًّا، وَبَعْدَهُ لِلْفُقَرَاءِ، قَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: الْوَقْفُ صَحِيحٌ، وَمَشَانِخُ بَلَخَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى اخْذُوا بِقَوْلِ أَبِي يُوسُفَ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى تَرْغِيْبًا لِلنَّاسِ فِي الْوَقْفِ وَلَوْ قَالَ صَدَقَّةٌ مَوْقُوفَةٌ لِنَفْسِهِ تَعَالَى تَجَرِي غَلَّتْهَا عَلَى مَا عِشْتُ، وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ، جَازَ— وَإِذَا مَاتَ تَكُونُ لِلْفُقَرَاءِ— وَلَوْ قَالَ أَرْضِي هَذِهِ صَدَقَّةٌ مَوْقُوفَةٌ تَجَرِي غَلَّتْهَا عَلَى مَا عِشْتُ، ثُمَّ بَعْدِي عَلَى وَلَدِي وَوَلَدِ وَلَدِي وَنَسَبِهِمْ أَبَدًا مَا تَنَاسَلُوا، فَإِنْ انْقَرَضُوا فَهِيَ عَلَى الْمَسَاكِينِ جَازَ ذَلِكَ. كَذَا فِي خِزَانَةِ الْمُفْتِينَ—

ترجمہ:- ”ذخیرہ میں ہے کہ: اگر کسی شخص نے کوئی زمین یا کوئی شے وقف کی اور اپنی مدت حیات تک اور اپنے بعد فقراء کے سے اس وقف سے کلی یا جزوی استفادہ کی شرط لگائے، تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وقف صحیح ہے، اور مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کو سنا ہے اور وقف میں لوگوں کو رغبت دلانے کی خاطر اسی قول پر فتویٰ دیا گیا ہے، اور اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ ”یہ چیز اللہ کے سے وقف ہے، جب تک میں زندہ رہوں گا، استفادہ کرتا رہوں گا“ اور اس پر کوئی اور اضافہ نہیں کیا تو یہ جائز ہے، اور اگر اس کا انتقال ہو گیا تو یہ وقف فقراء پر صرف کیا جائے گا۔ اور

اگر یہ کہا کہ ”میری یہ زمین صدقہ موقوفہ ہے، اس کا غنہ مجھ پر خرچ ہوگا جب تک میں زندہ رہوں، میرے بعد نسل در نسل میری اول کو ملے، اور اگر میری اول ختم ہو جائے تو اس کے بعد یہ مسکین پر صرف ہوگی، تو اس طرح وقف کرنا جائز ہے۔“

وفی الإنصاف ۱۸/۷

”وَإِنْ وَقَفَ عَلَى غَيْرِهِ وَاسْتَشْنَى الْأَكْلَ مِنْهُ مُدَّةَ حَيَاتِهِ صَحَّ، هَذَا الْمَذْهَبُ نَصٌّ عَلَيْهِ، وَعَلَيْهِ جَمَاهِيرُ الْأَصْحَابِ۔
ترجمہ:-“اور اگر کسی نے کوئی چیز اپنے غیر پر وقف کی اور اپنی حیات تک اس میں سے کھانے کو مستثنیٰ کر دیا تو یہ وقف صحیح ہے، ورنہ جمہور کا مذہب ہے۔

۲۱ صل وقف کا عین باقی رکھتے ہوئے اس سے استفادہ کرنا ہوگا، یعنی عین وقف کو ختم کرنا (Consume) جائز نہیں۔

۲۲ جو وقف کے لئے کوئی شے وقف کرے، تو وہ مملوک وقف ہوگی، لہذا اس کو خرچ کرنا جائز ہے، مثلاً اگر کسی نے مسجد کو چندہ دیا، تو وہ وقف نہیں، بلکہ مسجد کی ملکیت ہے لہذا اس چندہ کو مسجد کی ضروریات اور اس کے مصالح مطلوبہ میں خرچ کرنا جائز ہے۔

فی الفتاویٰ الہندیۃ ۲/۳۶۰۔

”رَجُلٌ أَعْصَىٰ دِرْهَمًا فِي عِمَارَةِ الْمَسْجِدِ أَوْ نَفَقَةِ الْمَسْجِدِ أَوْ مَصَالِحِ الْمَسْجِدِ صَحَّ، لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ لَا يُمَكِّنُ تَصْحِيحُهَا وَقَفًا يُمَكِّنُ تَصْحِيحُهَا تَمْلِيكًا لِمَسْجِدٍ فَإِثْبَاتُ الْمِلْكِ لِمَسْجِدٍ عَلَىٰ هَذَا الْوَجْهِ صَحِيحٌ، فَيَتَمُّ بِالْقَبْضِ۔“

ترجمہ:-“کسی آدمی نے مسجد کی عمارت، مسجد کے نفقہ یا مصالح مسجد کے لئے ایک درہم دیا تو یہ صحیح ہے، اس کی تصحیح بطور وقف تو ممکن نہیں،

البتہ مسجد کے لئے بطور تمہیک ہو سکتی ہے۔ لہذا اس طرح مسجد کے لئے ملکیت کو ثابت کرنا صحیح ہے، پس اس طرح دینا قبضہ سے مکمل ہو جائے گا۔“

واضح رہے کہ ہمارے یہاں تکافل کا نظام وقف پر مبنی (Based) ہے، اس لئے وقف سے متعلق ذکر کردہ نکات یا درکھن نہایت ضروری ہیں۔

وقف فنڈ عملاً چلانے (Maintain) کرنے کے دوران مختلف مسائل (Issues) سامنے آتے ہیں، جو وقف سے ناواقفیت کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں، اس لئے وقف کے عمومی مسائل سے واقفیت بہت ضروری ہے۔

مضاربہ (Mudaraba)

یہ ایک قسم کا کاروبار ہے، جس میں دو فریق ہوتے ہیں، ایک فریق سرمایہ (Investment) فراہم کرتا ہے، اور دوسرا فریق محنت (Labour) کرتا ہے اور جو نفع ہوتا ہے، وہ باہمی رضامندی سے طے شدہ تناسب (Proportion) سے تقسیم کرتے ہیں۔ جو فریق سرمایہ فراہم کرتا ہے اس کو اصطلاح میں ”رَبُّ المال“ کہتے ہیں، جو فریق محنت کرتا ہے اس کو ”مضارب“ کہتے ہیں، اور جو سرمایہ کاروبار میں دیا گیا ہے اس کو ”رأس المال“ کہتے ہیں۔

۱ مضاربہ میں شرکت کی طرح نفع کی تقسیم ”تناسب“ سے ہوگی۔

۲ نفع فیصد کے حساب سے طے ہوگا، متعین روپوں میں (Fixed) نہیں

ہوگا۔

۳ اگر نقصان ہو تو اس کو نفع میں سے پورا کیا جائے گا، اگر نفع نہ ہو یا ناقافی

ہو تو اس کو رأس المال سے پورا کیا جائے گا۔

۴ نقصان کی صورت میں مضارب کی محنت رائیگاں جائے گی، نقصان اس پر

نہیں ڈال جائے گا، البتہ یہ کہ نقصان اس کی تعدی (Negligence) کی وجہ سے ہو تو اس صورت میں مضارب نقصان کا ذمہ دار ہوگا۔

وکالہ (Agency)

”وکالہ“ یا ”وکیل“ کی تعریف درج ذیل الفاظ میں کی گئی ہے:

”إِقَامَةُ الْغَيْرِ مَقَامَ نَفْسِهِ تَرْفُهَا أَوْ عِجْزاً فَيُتَصَرَّفُ بِجَائِزٍ مَعْلُومٍ يَمْلِكُهُ“۔
(المد، ۵/۵۷)

ترجمہ: ”کسی دوسرے شخص کو اپنی جگہ رکھنا یا تو آسانی کے لئے یا خود نہ کر سکنے کی وجہ سے، ایسے تصرف میں جو جائز ہو، معلوم ہو اور خود اس کو کرنے کا اختیار حاصل ہو۔“

لسان الفاظ میں وکالہ ”نیابت“ کے معنی میں ہے، اس میں بھی دو فریق ہوتے ہیں، ایک فریق کو ”اصیل“ یا ”موکل“ (Principal) کہتے ہیں، دوسرے فریق کو ”وکیل“ (Agent) کہتے ہیں۔

موکل کے لئے عاقل و بالغ ہونا ضروری ہے، مسلمان ہونا ضروری نہیں، نیز وکیل کے لئے بھی مسلمان ہونا ضروری نہیں، کافر بھی موکل اور وکیل بن سکتا ہے۔ اسی طرح وکیل ایسا نابالغ بھی ہو سکتا ہے، جو معاملات کو جانتا ہے، جس کو اصطلاح میں ”صبی ممیز“ کہتے ہیں۔

وکالہ میں عزل (Removal) کا مسئلہ

موکل اگر وکیل کو معزول کرتا ہے، تو اس کی دو شرطیں ہیں:

۱۔۔۔ وکیل کو اس کا علم ہو۔

۲۔۔۔ وکالہ کے ساتھ کسی کا حق متعلق نہ ہو، کیونکہ اگر وکالہ کے ساتھ کسی کا حق

متعلق ہو جائے، تو اس صورت میں وکیل کو معزول کرنے کی صورت میں اس تیسرے فریق

کو نقصان پہنچ سکتا ہے، جو کہ جائز نہیں۔

وکیل خود اپنے آپ کو اس شرط کے ساتھ معزوں کر سکتا ہے کہ یا تو موکل کی مجلس میں ہو، یا موکل کو پہلے بتادے کہ میں وکالہ سے نکل رہا ہوں۔

وکالہ میں اجرت (Fee) کا مسئلہ

وکالہ بالآجرة (with fee) اور بدون الآجرة (without fee) دونوں طرح جائز ہیں، یعنی اگر وکیل طے شدہ اجرت لے، تو یہ بھی جائز ہے، اور اگر کسی کام محض تبرعاً کرے، تو یہ بھی جائز ہے۔

البتہ اجرت کا پہلے سے متعین ہونا ضروری ہے، جیسا کہ اجرت کا قاعدہ ہے:

”وَيَجُوزُ التَّوَكُّلُ بِجُعْلٍ وَغَيْرِ جُعْلٍ فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَكَثَرُ
أَنْبِيَائِهِ فِي إِقَامَةِ الْحُدُودِ وَعُرُوفَةٍ فِي شِرَاءِ شَاةٍ وَعَمَرٍ وَأَبَا
رَافِعٍ فِي قَبُولِ النِّكَاحِ بِغَيْرِ جُعْلٍ وَكَانَ يَبْعَثُ عُمَّالَهُ لِقَبْضِ
الصَّدَقَاتِ وَيَجْعَلُ لَهُمْ عُمَّالَةً أَيْ أَجْرًا۔“

ترجمہ:- ”اجرت پر بھی توکیل جائز ہے اور اجرت کے بغیر بھی جائز ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انیس رضی اللہ عنہ کو اقامتِ حدود میں وکیل مقرر فرمایا تھا، اور حضرت عروہ رضی اللہ عنہ کو بکری خریدنے کیلئے اور حضرت عمر اور حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہم کو بغیر اجرت کے قبولِ نکاح کا وکیل مقرر فرمایا، اور آپ علیہ السلام اپنے عماں کو بھیجا کرتے تھے، تاکہ وہ صدقات اور زکوٰۃ کی رقم لوگوں سے وصول کریں اور ان کے لئے اجرت مقرر فرماتے تھے۔“



خطرات (Risks)

چونکہ تکافل رسک (Risk) مینجمنٹ کا ایک طریقہ ہے، اس لئے یہ ضروری ہے کہ ہم رسک کی تعریف اور اس کے احکامات کو شریعت کی نظر سے دیکھ لیں۔ انشورنس یا تکافل کے ذریعہ خطرات کو ختم یا کم سے کم کیا جاتا ہے، جسے (Risk Management) یعنی ”خطرہ کی تدبیر کرنا“ کہتے ہیں۔

رسک کی تعریف:

اب جس رسک کو مینج کیا جاتا ہے، وہ کیا چیز ہے؟ اس کی تعریف درج ذیل الفاظ میں کی گئی ہے:

“Risks are uncertain events, which causesome material significant change impact in the financial loss”

”یعنی رسک ن غیر معلوم و قعات کو کہتے ہیں، جو مستقبل میں مں اثرات اور نقصانات میں معتد بہ (Significant) اثر ڈال سکتا ہے۔“

پھر رسک کے دو پہلو ہیں:

ایک جذباتی (Emotional Risk) اور دوسرا مالی (Financial Risk)

اس کتاب میں صرف مالی پہلو کو مد نظر رکھا گیا ہے، جذباتی رسک سے اس کتاب میں بحث نہیں ہوگی، اور نہ ہی وہ یہاں مقصود ہے۔

مالی رسک کی کچھ مثالیں مثلاً:

(۱) میں نے شیئر خریدا ہے، اب مستقبل میں کئی قسم کے غیر معلوم واقعات یا

حالات پیش آسکتے ہیں، جیسے کہ :

۱ شیئر کی قیمت میں اضافہ ہو۔ یا

۲ شیئر کی قیمت بحال رہے۔ یا

۳ شیر کی قیمت کم ہو جائے۔ وغیرہ

پہلی صورت میں مجھے نفع ہوگا، دوسری صورت میں مجھے نہ نفع ہوگا نہ نقصان، اور تیسری صورت میں مجھے نقصان ہوگا۔ وغیرہ۔

لہذا معلوم ہوا کہ مذکورہ معاملہ میں مالی معاشی خطرہ موجود ہے۔

(۲)..... میں نے ڈالر خریدا، اب ہو سکتا ہے کہ:

۱ مستقبل میں ڈالر کی قیمت میں اضافہ ہو، تو مجھے فائدہ ہوگا۔ یا

۲ ڈالر کی قیمت بحال رہے، تو نہ فائدہ نہ نقصان۔ یا

۳ ڈالر کی قیمت میں کمی ہو جائے، تو مجھے نقصان ہوگا، تو معلوم ہوا کہ مذکورہ معاملہ میں مالی اور معاشی خطرہ موجود ہے۔

(۳) مارکیٹ میں میری کپڑے کی دوکان ہے، شہر کے حالات خراب ہیں، چوری ڈکیتی عام ہو چکی ہے، اب مجھے یہ خطرہ ہے کہ کسی بھی وقت دوکان میں ڈاکہ پڑ سکتا ہے، جس سے مجھے مالی نقصان ہوگا۔

(۴) میرے پاس گاڑی ہے، یہ خطرہ ہر وقت موجود ہے کہ گاڑی کو حادثہ ہو جائے، جس سے گاڑی کو نقصان پہنچ سکتا ہے، یا میری گاڑی سے کسی دوسرے شخص کے امداد کو نقصان پہنچ سکتا ہے، جس کے مالی اثرات میرے اوپر پڑیں گے۔ وغیرہ

خطرات کی قسمیں

رسک کی دو مشہور قسمیں ہیں:

(۱)..... تخمینی خطرات (Speculative Risks)

اس سے مراد وہ رسک ہیں، جن میں نفع و نقصان دونوں کا احتمال ہوتا ہے، جیسا کہ مذکورہ بالا مثالوں میں آپ نے دیکھا، بزنس اور کاروبار سے متعلق تمام سرگرمیوں میں اس قسم کے رسک پائے جاتے ہیں، اسی وجہ سے کہا جاتا ہے:

“Business is a bundle of speculative risks”

ترجمہ:- ”کاروبار تخمینہ کی خطرات کا مجموعہ ہے۔“

(۲).....خالص خطرات (Pure Risks)

ان میں نفع کا احتمال نہیں ہوتا، بلکہ یا تو نقصان ہوتا ہے، اور اگر نقصان نہ ہو تو نفع بھی نہیں ہوتا۔ مثلاً: آگ، زلزلے، سیلاب وغیرہ۔
انشورنس کا تعلق اسی دوسری قسم سے ہے، یعنی اس میں خالص خطرات کو انشور کیا جاتا ہے، جیسا کہ کہا گیا ہے:

“Pure Risk is the only kind that can be insured.
The purpose of insurance is to compensate for financial loss, not to provide an opportunity for financial gain”

[Principles of Insurance LOMA]

ترجمہ:- ”محض خالص خطرہ وہ قسم ہے جس کا بیمہ کیا جاسکتا ہے،
انشورنس کا مقصد معاشی نقصان کے لئے معاوضہ دینا ہے، نہ کہ
معاشی نفع حاصل کرنے کے لئے کوئی موقع فراہم کرنا ہے۔“
(پرنسپلز آف انشورنس لو،)



رِسک مینجمنٹ اور اس کا طریقہ کار

(Risk Management and Techniques)

خطرات کو ختم یا کم کرنے کو (Risk Management) کہتے ہیں، جس کے کچھ طریقے (Techniques) ہیں، جن کو یہاں اختصار کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے:

(۱) اجتنابی طریقہ (Avoiding Risk)

اس میں یہ ہوتا ہے کہ ہم ان سرگرمیوں میں ملوث ہی نہ ہوں جن میں کوئی خطرہ ہو، مثلاً جہاز میں سفر نہ کریں، روڈ حادثہ سے بچنے کے لئے بس وغیرہ میں سفر نہ کریں۔ اسٹاک، ریکٹ کے نقصان سے بچنے کے لئے شیئرز نہ خریدیں وغیرہ، لیکن عملاً یہ طریقہ اختیار نہیں کیا جاتا، جیسا کہ ظاہر ہے۔

(۲) انضباطی طریقہ (Controlling Risk)

اس میں ایسے اقدامات کئے جاتے ہیں کہ جن سے نقصان کا خطرہ ختم ہو یا کم ہو، مثلاً کارخانہ اور فیکٹری میں سگریٹ نوشی پر پابندی لگائی جائے تاکہ آگ نہ لگے، گھر، جائداد یا کاروبار دریا سے دور لگایا جائے، تاکہ سیلاب سے حفاظت ہو، وغیرہ۔

(۳) تقبلی طریقہ (Accepting Risk)

اس میں لوگ مالی ذمہ داریاں جزوی یا کلی طور پر خود اپنے ذمہ لیتے ہیں، مثلاً اپنے ملازمین کے لئے انشورنس پالیسی نہیں خریدتے، بلکہ ان کے طبی اخراجات وغیرہ خود اپنی ہی آمدنی سے پورے کرتے ہیں۔

(۴) انتقالی طریقہ (Trasferring Risk)

یہ رِسک مینجمنٹ کا چوتھا طریقہ ہے، اس میں رِسک کسی دوسری پارٹی یا شخص کو

منتقل کیا جاتا ہے، اب مالی ذمہ داری خود سے تیسری پارٹی کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، عام طور پر یہ انتقال مالی معاوضہ کے بدلہ میں کیا جاتا ہے، یعنی جو ادارہ یا پارٹی یا شخص مالی ذمہ داری قبول کرتا ہے، وہ اس کے بدلہ میں مالی معاوضہ لیتا ہے۔

عام طور پر یہ ذمہ داری انشورنس کمپنی قبول کرتی ہے، لہذا معصوم ہوا کہ انشورنس کے ذریعہ رسک کو کمپنی کی طرف کسی مالی معاوضہ کے بدلہ میں منتقل کیا جاتا ہے۔

اس میں ذمہ داری صرف کمپنی کی ہوتی ہے، پالیسی ہولڈرز کی ذمہ داری نہیں ہوتی کہ وہ ایک دوسرے کے نقصان کی تلافی کریں، یا ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کریں۔ اس میں پالیسی ہولڈرز رسک کو شیئر نہیں کرتے۔

(۵) اشتراکی طریقہ (Risk Sharing)

اس طریقے میں تمام شرکاء رسک کو آپس میں تقسیم کرتے ہیں، ہر رے معاشرے میں اس کی بہت سی صورتیں ہیں، مثلاً مشترکہ خاندانی نظام جسے جوائنٹ فیملی سسٹم کہتے ہیں، یا جیسا کہ کوآپریٹو سوسائٹیز ہیں، ان طریقوں سے بھی ارکان / ممبرز رسک اور مالی خطرات کو آپس میں تقسیم کرتے ہیں اور ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کے اصول کے مطابق مدد کرتے ہیں، اور ایک دوسرے کو مالی اثرات سے محفوظ رکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔

یہی طریقہ تکافل میں اختیار کیا جاتا ہے، جیسا کہ آگے تفصیل سے معلوم ہو جائے گا کہ تکافل میں ٹرانسفرنگ بھی پایا جاتا ہے، اور شیئرنگ بھی پایا جاتا ہے، جبکہ مروجہ انشورنس میں صرف ٹرانسفرنگ کا تصور پایا جاتا ہے۔

رسک شریعت کی نظر میں

رسک منجمنٹ اور مالی اثرات و خطرات کو ختم یا کم کرنے کو شریعت نے بھی تسلیم کیا ہے، اور اس کو اہمیت دی ہے، بشرطیکہ جائز طریقہ کار کے مطابق رسک مینج کیا جائے۔ اس لئے رسک منجمنٹ کا تصور انسانوں کیلئے کوئی نیا تصور نہیں، بلکہ صدیوں پرانا ہے اور ہر زمانہ

میں رسک کو منیج کیا گیا ہے، چنانچہ اسلام میں بھی رسک منیجمنٹ کی مثالیں پائی جاتی ہیں، جس سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ رسک منیجمنٹ کا طریقہ کوئی نئی ایجاد نہیں، لہذا اگر جائز طریقہ سے رسک کو منیج کیا جائے، تو یہ اسلام کے خلاف نہیں۔

رسک منیجمنٹ کی چند مشہور مثالیں ذیل میں ملاحظہ فرمائیں :

۱۔ ... ضمان خطر الطريق

۲۔ ... ضمان الدرک

۳۔ عاقلہ

۴۔ ... عقد موالات

ہر مثال کا مختصر تعارف ذیل میں ملاحظہ ہو:

ضمان خطر الطريق

اس کی صورت کتب فقہ میں یہ مذکور ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص سے کہتا ہے کہ اس راستہ پر چلو، یہ محفوظ ہے، اور اگر تمہارا مال چھین لیا گیا تو میں ضامن ہوں، چنانچہ وہ شخص اس کی ضمانت کی بنیاد پر اس راستہ پر چلا، لیکن آگے جا کر اس کو ڈاکوؤں نے لوٹا، اور مال چھین لیا، تو یہ شخص شرعاً ضامن (ذمہ دار) ہوگا۔ (حاشیہ رد المحتار ۲۹۱/۵)

اس میں تاجر نے رسک کو ٹرانسفر کر دیا، جس کو شریعت نے قبول کیا۔ لیکن یہ بات یاد رہے کہ یہ ٹرانسفرنگ مفت (Free) ہے، اس میں عوض کا تصور نہیں ہے، لہذا اس سے مروجہ انشورنس کے جواز پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

ضمان الدرک

”ضمان الدرک“ کی صورت کتب فقہ میں یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص ڈر رہا ہے کہ میں جو غلام خرید رہا ہوں، کہیں یہ آزاد شخص نہ ہو، تو دوسرا شخص اس کو اطمینان دلاتا ہے کہ تم اس کو خرید لو اور اگر یہ آزاد شخص نکلا تو میں ذمہ دار ہوں، بعد میں وہ واقعہً آزاد شخص نکلا، تو

گارتی دینے والا ذمہ دار ہوگا۔ البتہ اس میں اس کو اختیار ہے کہ اصل بائع سے اپنا پیسہ واپس لے لے یا ضامن سے۔ یہاں بھی رسک ٹرانسفر ہو گیا۔

(رد المحتار: ۱۹/۲۰۳، مطلب فی جمعة ما يستحق به الخیار)

یاد رہے کہ یہ دونوں مثالیں کتب فقہ میں مذکور ہیں، اور فقہ کا ماخذ قرآن، حدیث اجماع اور قیاس ہے، اور یہ چاروں شریعت کے ماخذ ہیں۔ جس کی تفصیل شروع میں گزر چکی ہے۔

عاقلہ

اگر کوئی شخص قتل کرے اور اس کی وجہ سے قاتل پر دیت واجب ہو جائے، تو یہ دیت بعض صورتوں میں خود قاتل ادا نہیں کرتا، بلکہ اس کی برادری ادا کرتی ہے، اس کو ”عاقلہ“ کہتے ہیں، جس کی تفصیلات کتب فقہ میں مذکور ہیں۔

عاقلہ کا ثبوت

عاقلہ کا تصور خود احادیث سے ثابت ہے، چنانچہ صحیح بخاری میں ہے :

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي جَنِينِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي لَحْيَانَ سَقَطَ مَيْتًا بِغُرَّةِ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ ثُمَّ إِنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي قُضِيَ عَنْهَا بِالْغُرَّةِ تُوَفِّيَتْ، فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَنَّ مِيرَاثَهَا لِبَنِيهَا وَزَوْجِهَا، وَأَنَّ الْعُقْدَ عَلَى عَصَبَتِهَا۔“

(بخاری ۶۲۴۳)

ترجمہ: ”اس قصہ کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک واقعہ میں جس میں ایک عورت نے دوسری عورت کو مار کر اس کا حمل ضائع کر دیا، اس میں آپ نے دیت کا فیصلہ فرمایا، کہ مارنے والی عورت دیت دے گی، پھر اس مارنے والی عورت کا خود انتقام

ہوا، تو اس کی میراث کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ یہ تو اس کی اور داور شوہر کو ملے گی اور دیت اس کے عصب پر لازم ہے۔“
اس میں رسک شیئرنگ ہے کہ ضمان یا دیت کو برادری کے لوگوں نے برداشت کیا، اور یہی سہولت اس برادری کے ہر فرد کو حاصل ہے، لہذا یہ رسک شیئرنگ کی نظیر ہے۔

عاقلہ سے کیا مراد ہے؟

عاقلہ سے مراد ”عصب“ ہیں، یا وہ لوگ ہیں جن کے ساتھ قتل کا باہمی تعاون کا تعلق ہے، مثلاً قبائلی نظام میں قاتل کا قبیلہ یا اہل دیوان مراد ہیں، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں دیوان بنایا تھا اور اس میں لوگ رجسٹرڈ ہوتے تھے، ان کو ”اہل دیوان“ کہتے تھے، ان میں سے اگر کوئی شخص قتل کرتا تو اس کی دیت اہل دیوان برداشت کرتے تھے۔

آج کل چونکہ یہ نظام تو رہا نہیں، لہذا اہل تناصر مختلف لوگ ہو سکتے ہیں، مثلاً ملازمین کے لئے یونین، سیاستدان کے لئے اپنی پارٹی وغیرہ۔
تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تکملہ فتح الملہم شرح صحیحہ مسم۔

عقد موالات

”عقد موالات“ کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ایک شخص کسی کے ہاتھ پر اس دم قبوں کرتا ہے، پھر اسی شخص یا کسی تیسرے شخص کے ساتھ یہ عقد کرتا ہے کہ میرے مرنے کے بعد میراث تمہاری ہوگی، اور اگر میں نے زندگی میں کوئی جنایت یعنی جرم کیا، تو اس کا ضمان تم ادا کرو گے، چنانچہ اس عقد کا اسلام نے اعتبار کیا ہے، اور اس کے مطابق عمل کرنا واجب ہے۔

یہ باہمی تعاون و تناصر کی واضح مثال ہے۔

ان نظام شرعیہ سے یہ بات بالکل واضح طور پر ثابت ہوگئی کہ اسلام نے رسک

ترنسفرنگ یا شیئرنگ وقبوں کی ہے، اور یہ کوئی نئی بات یا نئی ایجا نہیں۔

عقد موالات کا ثبوت

فقہ کی مشہور اور مستند کتاب ”ہدایہ“ میں لکھا ہے:

الْوَلَاءُ سَوَعَانٍ وَلَا عِثَاقَ، وَيَسْمَى وَلَا نِعْمَةً، وَسَبْبُهُ
الْعِتْقُ وَلَا مَوْلَاةٍ وَسَبْبُهُ الْعَقْدُ -- وَالْمَعْنَى فِيهِمَا
التَّنَاصُرُ وَكَانَتِ الْعَرَبُ تَتَنَاصَرُ بِأَشْيَاءَ وَقَرَّرَ اَلنَّبِيُّ ﷺ
تَنَاصُرَهُمْ بِنَوْعِيهِ، فَقَالَ "إِنَّ مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ۔"

(العناية شرح الهداية ۱۳/۱۱۶)

ترجمہ:- ”ولاء کی دو قسمیں ہیں: ولاء عتاقہ، جسے ولاء نعمت بھی کہتے ہیں، یعنی عدم جسے مولیٰ آزاد کرے، اس کا سبب آزاد کرنا ہے، اور دوسری قسم ولء موالاة ہے، جس کا سبب عقد ہے، دونوں کا مقصد تناصر ہے، اہل عرب مختلف شکلوں میں تناصر اور باہمی تعاون کے طریقے اختیار کرتے تھے، ان میں سے مذکورہ دو صورتیں بھی تھیں، آپ نے ان دونوں صورتوں کو بحال رکھا، اور فرمایا ”کسی قوم کا مولیٰ اسی قوم میں سے ہے۔“

یعنی اس کے ساتھ تعاون و تناصر میں ایک فرد اور رکن کا معاملہ کیا جائے گا۔



مروجہ بیمہ (انشورنس) کا مختصر تعارف

چونکہ تکافل کو مروجہ بیمہ کا متبادل قرار دیا گیا ہے، اس لئے ضروری ہے کہ پہلے مروجہ بیمہ کا مفہوم، تاریخ، اس کی مشہور قسمیں اور ناجائز ہونے کے اسباب کو سمجھا جائے، لہذا ذیل میں مروجہ بیمہ (انشورنس) کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے:

بیمہ (انشورنس) کا مفہوم

انشورنس انگریزی کا لفظ ہے، اس کو اردو میں ”بیمہ“ اور عربی میں ”التأمين“ کہتے ہیں، جس کا مفہوم یہ ہے کہ انسان کو مستقبل میں جو خطرات وریش ہوتے ہیں، کوئی انسان یا ادارہ ضمانت لیتا ہے کہ فلاں قسم کے خطرات (Risks) کے نتیجے میں ہونے والے نقصان کے مالی اثرات کی میں تلافی کر دوں گا۔

بیمہ (انشورنس) کی تاریخ

بیمہ کے بارے میں مشہور یہ ہے کہ اس کا آغاز چودھویں صدی عیسوی میں بحری بیمہ (Marine Insurance) سے ہوا۔ دوسرے ملک کی تجارت میں مال بحری جہاز سے روانہ کیا جاتا تھا، کبھی بحری جہاز ڈوب جاتے تھے، اور کبھی بحری قزاقوں کے ہاتھوں لوٹ لئے جاتے تھے، اور اس طرح تاجروں کا مال سمندر میں ضائع ہو جاتا تھا، لہذا بحری جہاز کے نقصان کی تلافی (Indemnity) کے لئے ابتداءً بیمہ کا آغاز ہوا۔

عام طور سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ اسلامی فقہ میں مروجہ بیمہ سے تعارف بیسویں صدی عیسوی میں ہوا، لیکن حقیقت میں ایسا نہیں ہے، کیونکہ تحقیق و جستجو کے نتیجے میں یہ بات سامنے آئی ہے کہ بیمہ سے متعلق سب سے پہلے فتویٰ ملک شام کے مشہور و معروف مفتی عالم

دین علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے، اپنی معروف حاشیہ "رد المحتار" (جو فتویٰ شامیہ کے نام سے مشہور ہے اور مستند فتویٰ میں سے ہے) میں دیا ہے۔

علامہ شامی کے زمانے میں یہ رواج ہو گیا تھا کہ بعض لوگ تاجروں کا سامان سمندر کے راستے سے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتے تو اس سامان کا کرایہ لینے کے وعدہ کچھ مزید متعین رقم بھی دیتے تھے اور وہ اس زائد متعین رقم کے عوض اس بات کی ضمانت دیتے کہ اگر کسی تاجر کا مال ہلاک ہو گیا تو رقم لینے والا اس کی تلافی کرے گا، یہ زائد رقم جولی جاتی تھی اس کو "سوکرہ" کہا جاتا تھا۔ "سوکرہ" کا مطلب بیمہ اور ضمانت (Security) کے ہیں۔

درحقیقت یہ مذکورہ بالا صورت بحری بیمہ (Marine Insurance) کی تھی۔

علامہ شامی رحمہ اللہ نے اس صورت کے ناجائز ہونے کا فتویٰ جاری کیا اور فرمایا:

"وَالَّذِي يَظْهَرُ لِي أَنَّهُ لَا يَحِلُّ لِتَاجِرٍ أَخَذَ بَدَلِ الْهَالِكِ مِنْ مَالِهِ لِأَنَّ هَذَا التِّزَامُ مَا لَمْ يَلْزَمْ" (شمی ۱۷۰ ص ۴)

ترجمہ:- "(مذکورہ بالا صورت میں) میرے نزدیک تاجر کیلئے مال کی ہلاکت کی صورت میں اس کا عوض لینا حلال نہیں، کیونکہ (تاجر سے زائد رقم لیکر یہ وعدہ کرنا کہ اگر آپ کا مال ہلاک ہو گیا تو اس مال کا عوض میں آپ کو ادا کر دوں گا) یہ ایک ایسا التزام ہے جو شرعاً لازم نہیں ہوتا۔"

مروجہ بیمہ سے متعلق کچھ اہم اصطلاحات

(۱) بیمہ دار یا پالیسی ہولڈر (Policy Holder)

وہ شخص ہوتا ہے جو بیمہ خریدتا ہے اور اس بیمہ پالیسی کا مالک (Owner) ہوتا ہے۔

(۲) بیمہ شدہ: (Insured)

وہ شخص یا چیز جس کا بیمہ کیا جائے وہ انشورڈ (Insured) کہلاتی ہے۔ زندگی کے

بیمہ کی صورت میں یہ کوئی شخص ہوتا ہے اور عام یعنی جنرل انشورنس میں یہ کوئی اثاثہ (Assets/Property) ہوتا ہے۔

(۳)..... قسط: (Premium)

وہ رقم جو بیمہ دار کمپنی کو بیمہ کے عوض ادا کرتا ہے، اس کو بیمہ کی قسط یا پریمیم (Premium) کہتے ہیں۔

بیمہ کی رقم: (Sum Assured Sum Insured)

وہ متعین رقم جو بیمہ دار کو نقصان کی صورت میں ملتی ہے، وہ رقم ”سم انشورڈ“ یا ”سم اشورڈ“ (Sum Assured Sum Insured) کہلاتی ہے۔ یہ رقم عام انشورنس میں اس چیز کی مالیت سے کم تو ہو سکتی ہے، زیادہ نہیں ہو سکتی۔

مروجہ بیمہ کی قسمیں:

مروجہ بیمہ کی مشہور قسمیں دو ہیں:

(۱) عام بیمہ / جنرل انشورنس یا (Asset/Property Insurance)

اس کا طریقہ کار یہ ہوتا ہے کہ جو شخص کسی سامان کا بیمہ کرانا چاہتا ہے، وہ معین شرح سے بیمہ کمپنی کو فیس ادا کرتا رہتا ہے، جسے پریمیم (Premium) کہتے ہیں، اور چونکہ پریمیم اکثر قسط وار ادا کیا جاتا ہے، اس لئے عربی میں ”سے“ قسط“ کہتے ہیں، اور اس بیمہ شدہ چیز کو حادثہ لاحق ہونے کی صورت میں کمپنی اس کی مالی تلافی کر دیتی ہے، اگر اس سامان کو جس کا بیمہ کرایا گیا تھا، کوئی حادثہ پیش نہ آئے، تو بیمہ دار نے جو پریمیم ادا کیا ہے وہ واپس نہیں ہوتا، البتہ حادثے کی صورت میں بیمہ کی رقم بیمہ دار (Policy Holder) کو کلیم (Claim) کی صورت میں مل جاتی ہے، جس سے وہ اپنے نقصان کی تلافی کر لیتا ہے۔ اس کی مشہور قسمیں درج ذیل ہیں:

۱ بحری بیمہ (Marine Insurance)

۲۔ آگ کا بیمہ (Fire Insurance)

۳۔ اثاثہ جات کا بیمہ (Life Insurance)

بحری بیمہ کا: رَندِ شتہ صحت میں ہو چکا ہے۔ آگ لگنے یا جھنکے کی صورت میں نقصانات کے ازالہ کے لئے جو بیمہ کیا جاتا ہے، اسے آگ کا بیمہ (Fire Insurance) کہا جاتا ہے، جبکہ اثاثہ جات میں گڑیاں، موٹر وغیرہ شامل ہیں۔

(۲) زندگی کا بیمہ (Life Insurance)

اس کا مطلب یہ ہے کہ کمپنی بیمہ دار سے یہ معاہدہ کرتی ہے کہ اگر ایک مخصوص مدت میں بیمہ دار کا انتقال یا معذوری ہو جائے تو بیمہ کمپنی طے شدہ رقم خود اس کو یا اس شخص کو جسے یہ نامزد (Nominee) کرے، ادا کرے گی۔ اس کی بہت سی شکلیں ہوتی ہیں، بعض صورتوں میں مدت مقرر ہوتی ہے، اس مدت میں اگر انتقال ہو گیا، تو بیمہ کی رقم ورثاء کو مل جائے گی اور اگر اس مدت میں انتقال نہ ہو، تو مدت ختم ہونے سے بیمہ ختم ہو جاتا ہے، اور رقم مع سود کے واپس مل جاتی ہے۔

البتہ بعض صورتوں میں جنرل انشورنس کی طرح یہاں بھی اصل رقم ضبط ہو جاتی ہے، اور وہ واپس نہیں ملتی۔

مروجہ بیمہ کا شرعی حکم

بیمہ کی مذکورہ بالا اقسام جمہور علماء امت کے نزدیک ناجائز ہیں۔

مروجہ بیمہ کے ناجائز ہونے کے اسباب

مروجہ انشورنس میں درج ذیل ناجائز معنی صرپائے جاتے ہیں:

۱۔ سود ۲۔ قمار ۳۔ غرر

مروجہ انشورنس میں سود، قمار اور غرر اس طرح پایا جاتا ہے؟ اس کی وضاحت آجھ

یوں ہے کہ مروجہ انشورنس باقاعدہ عقد معاوضہ (Commutative Contract) ہوتا ہے جس میں ثمن قسطیں ہیں، اور مبیع (Subject Matter) ”سم اشورڈ“ یا ”سم انشورڈ“ (Sum Insured Assured) ہوتی ہے، جس میں کمی بیشی ہوتی ہے، لہذا یہ بیع (Sale) ہے اور باقاعدہ عقد معاوضہ ہے (Commutative contract) یعنی:

پالیسی ہولڈر بطور مشتری (Policy holder as a buyer)

کمپنی بطور بائع (Company as a seller)

اقساط بطور ثمن (Premium as a price)

بیمہ رقم بطور مبیع (Sum Assured Insured as a Subject Matter)

اس سے مروجہ انشورنس کا عقد معاوضہ (Commutative Contract) ہوتا بالکل واضح ہے اور چونکہ دونوں بدل یا عوض نقد ہیں، جس کے تبادلہ میں کمی بیشی ”ربا الفضل“ ہے جو حرام ہے۔

چنانچہ مروجہ بیمہ سے متعلق کتابوں میں لکھا ہے:

“Premiums: The price you pay”.

“Sum Assured: What you buy”.

(Corporate Insurance P 360)

اور سود کی حقیقت یہی ہے کہ ایک فریق دوسرے فریق کو کم رقم اس شرط پر دے کہ دوسرا فریق اس رقم کے بدلہ اسے کچھ بڑھا کر دے گا، انشورنس کے اندر کم پر بیمہ کے بدلہ زیادہ رقم کی پالیسی خریدی جاتی ہے، یہی سود ہے اور بعض مرتبہ انشورنس کمپنی زیادہ رقم لیکر کم رقم دیتی ہے یہ بھی سود ہے۔

سود کی حرمت کا ثبوت

سود کی حرمت قرآن کریم میں واضح الفاظ میں موجود ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ“
(البقرة ۲۷۸)

ترجمہ:- ”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سود کا بقایا ہے، اس کو چھوڑ دو، اگر تم ایمان والے ہو۔ اگر تم (اس پر عمل) نہ کرو گے تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعدان جنگ سن لو۔“

مروّجہ انشورس کے اندر پائی جانے والی دوسری بڑی خرابی ”قمار“ ہے، جسے اردو میں جوا کہتے ہیں اور قمار کی حقیقت یہ ہے کہ دو یا دو سے زائد فریق آپس میں اس طرح کا کوئی معاملہ کریں جس کے نتیجے میں ہر فریق کسی غیر یقینی واقعے کی بنیاد پر اپنا کوئی مال (فوری ادائیگی کر کے یا ادائیگی کا وعدہ کر کے) اس طرح داؤ پر لگائے کہ وہ یا تو بلا معاوضہ دوسرے فریق کے پاس چلا جائے یا دوسرے فریق کا مال پہلے فریق کے پاس بلا معاوضہ آجائے۔ اسی کو ”مخاطرہ“ کہا جاتا ہے کہ جس میں یا تو اصل رقم بھی ڈوب جاتی ہے اور یا مزید رقم کھینچ کر لے آتی ہے اور یہی قمار ہے۔

قمار کی حرمت کا ثبوت:

اور سود کی طرہ قمار کی حرمت بھی قرآن وحدیث سے ثابت ہے

چنانچہ اللہ رب العزت کا ارشاد ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“
(المائدة ۹۰)

ترجمہ:- ”اے ایمان والو! شراب، قمار، بت اور پائے یہ سب گندے شیطانی کام ہیں۔ ان سے بالکل الگ رہو تا کہ تم نجات پاؤ۔“

اس آیت کریمہ میں ”قمار“ کو شیطانی کام قرار دیکر اس کی انتہائی شدید مذمت اور وعید بیان کی گئی ہے۔

مسلم شریف کی ایک حدیث ہے کہ:

مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَ أَقَامِرُكَ فَيَتَصَدَّقُ - (متفق علیہ)
ترجمہ:- ”اگر کسی نے اپنے ساتھی سے کہا ”آؤ قمار کھلیں“ تو اسے
(محض یہ بات کہنے پر) صدقہ کرنا چاہیے۔“

(مسلم، بیوع، حدیث رقم: ۳۶۹۱)

اندازہ کریں! جب محض قمار کھیلنے کی پیش کش کرنا شرعاً ایک ”جرم“ ہے تو عملاً قمار کھینا یا قمار والے معاملہ میں داخل ہونا کس قدر گناہ کی بات ہوگی۔

مرؤجہ انشورنس میں پائی جانے والی تیسری بڑی خرابی ”غرر“ کی ہے۔ سود اور قمار کی طرح ”غرر“ بھی شرعاً ناجائز ہے اور احادیث میں اس کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔

(مسلم، بیوع، حدیث رقم: ۳۶۹۱)

لغوی اعتبار سے ”غرر“ غیر یقینی کیفیت“ کا نام ہے۔ اور اصطلاح شرع میں ”غرر“ ایسے معاملہ کو کہا جاتا ہے جس میں کم از کم کسی ایک فریق کا معوضہ غیر یقینی کیفیت کا شکار ہو، جس کا تعلق معاملہ کے اصل اجزاء سے ہو۔

غرر کی اقسام

فقہاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے غرر کی دو قسمیں بیان کی ہیں:

۱ غرر کی ایک قسم تو وہ ہے جس میں غرر معموں درجے کا ہو، جو جھگڑے اور نزاع کا باعث نہ بنے۔ یہ ”غرر سیر“ ہے اور شرعاً ایسے غرر کی اجازت ہے۔

۲ دوسری قسم غرر کی وہ ہے کہ جس میں غرر اس درجہ کا ہو جو باعث نزاع اور باہمی جھگڑے کا سبب بنے، یہ غرر کثیر ہے اور ناجائز ہے۔

انشورنس کے اندر غرر کثیر کی خرابی موجود ہے، کیونکہ انشورنس کے اندر جس خطرے کی حفاظت کیسے معامہ کیا جاتا ہے اس کا پایا جانا غیر یقینی ہے۔ معلوم نہیں کتنی رقم واپس ہوں، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جتنی رقم دی ہے وہی بمع سود ملے اور یہ بھی ہو سکتا ہے حادثے کی صورت میں زیادہ رقم مل جائے، یعنی صورت حال واضح نہیں، اور اسی کو ”غرر“ کہتے ہیں کہ ارکان عقد ثمن (Price)، مبیع (Subject of Sale) یا اصل مدت (Period) میں سے کوئی چیز مجہول (Unknown) ہو، یا کسی مجہول اور غیر معین واقعے پر موقوف ہو۔



نظام تکافل

تکافل کی لغوی تعریف (Lexicon)

لفظ تکافل ”کفایت“ سے نکلا ہے، اور کفالت ضمانت اور دیکھ بھال کو کہتے ہیں، جب یہ باب تفاعل میں گیا، تو اس میں شرکت کے معنی آ گئے، لہذا اب تکافل کے معنی ہوئے ”باہم ایک دوسرے کا ضامن بننا“ یا ”باہم ایک دوسرے کی دیکھ بھال کرنا“۔

تکافل کی اصطلاحی تعریف (Terminology)

تکافل ایک اسلامی انشورنس کا نظام ہے، جو باہمی تعاون و تناصر اور تبرع کے اصول پر مبنی ہے، جہاں تمام شرکاء، رسک کو شیئر کرتے ہیں۔ اور ہر طرح باہمی تعاون و تناصر کے طریقہ سے شرکاء، مقررہ اصول و ضوابط کے تحت ممکنہ مالی اثرات سے محفوظ ہو جاتے ہیں۔

تکافل کا تصور قرآن کریم میں

تکافل کا تصور کوئی نیا ایجیڈ کردہ تصور نہیں ہے، بلکہ قرآن کریم اور احادیثِ مبارکہ میں یہ تصور کھلے انداز میں موجود ہے، کیونکہ تکافل کی بنیاد تبرع، باہمی امداد، تعاون اور تناصر پر ہے، جس کی قرآن کریم و احادیثِ طیبہ نے ترغیب دی ہے اور اس کو اچھا قرار دیا ہے، چنانچہ ذیل میں ہم اختصار کے ساتھ اس تصور کو قرآن کریم اور احادیث کی روشنی میں متعارف کروا رہے ہیں:

ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ“ (المائدہ: ۲)

ترجمہ:- ”نبی اور تقویٰ کے کاموں میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرو۔“

تکافل کا نظام اسی تصور پر مبنی ہے کہ اس میں ایک دوسرے کے ساتھ تبرع کیا جاتا ہے۔

اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ“ (الحجرات: ۱۰)

ترجمہ:- ”مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں“

اس باہمی بھائی چارے کا تقاضہ یہی ہے کہ مسلمان ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کریں، اور ایک دوسرے کے لئے سہارا بن جائیں، اور مصیبت میں کام آئیں، جیسا کہ بھائی آپس میں کرتے ہیں۔

حدیث شریف میں ہے:

”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالشَّهْرِ وَالْحَقَى“ (صحیح المسلم ۴۶۸۵)

ترجمہ:- ”تمام مسلمانوں کی مثال ہمدردی، محبت، تعاون و تناصر میں ایک جسم کی مانند ہے، چنانچہ اگر جسم کے کسی ایک عضو میں تکلیف ہو تو پورا جسم بے خوابی اور بخار میں مبتلا رہتا ہے۔“

ہر مسلمان کی مثال ایک عضو انسانی کی ہے، اگر اس کو کوئی تکلیف ہو، پریشانی ہو، تو تمام مسلمانوں کو یہ تکلیف، درد محسوس ہونا چاہیئے۔ اور محسوس ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ہر ممکن طریقہ سے اس کی تکلیف اور پریشانی کو زائل کرنے کی کوشش کی جائے۔

یہی اسلامی تعلیمات ہیں، جن پر عمل کرنے سے دنیا میں بھائی چارے، اخوت اور ہمدردی اور باہمی تعاون و تناصر کی خوشگوار فضاء قائم ہو سکتی ہے۔

چنانچہ تکافل اسی اصول پر مبنی ہے کہ اس میں شرکاء ایک دوسرے کی تکلیف اور پریشانی میں مدد کریں، اور برے مالی اثرات سے ایک دوسرے کو بچائیں۔

مِثاقِ مدینہ (Treaty of Madeena)

یہ معاہدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے پانچ ماہ بعد وہاں کے کفار کے ساتھ فرمایا تھا، یہ پورا معاہدہ اور اس کی مختلف دفعات تاریخ اسلام اور سیرت کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں۔

یہ معاہدہ باہمی تعاون و تناصر پر مبنی تھا، چنانچہ اس میں ایک دفعہ یہ بھی ہے کہ ہر گروہ کو عدل و انصاف کے ساتھ اپنی جماعت کا فدیہ دینا ہوگا، یعنی جس قبیلہ کا جو قیدی ہوگا اس قیدی کے چھڑانے کا فدیہ اسی قبیلہ کے ذمہ ہوگا۔

(البدایہ والنہایہ وسیرۃ المصطفیٰ للکاتب دہلوی)

یہ اسلام میں باہمی تعاون اور تناصر کی اول ترین مثال ہے۔ قرآن کریم اور احادیث مبارکہ کے حوالے سے یہ چند دلائل بطور نمونہ پیش کئے گئے، ورنہ اس موضوع پر پوری کتاب لکھی جاسکتی ہے۔

ان تمام حوالہ جات سے یہ بات بخوبی واضح ہو رہی ہے کہ تکافل کا تصور کوئی نیا یا ایسی کردہ تصور نہیں، بلکہ یہ تصور قرآن و حدیث سے مأخوذ ہے، جس کی بنیاد باہمی تعاون و تناصر اور تبرع پر ہے، لہذا اس نظام کے جائز ہونے بلکہ مستحسن ہونے میں کوئی شبہ نہیں، بشرطیکہ یہ اپنے صحیح اصولوں کے مطابق اور اخلاص کے ساتھ ہو۔

تکافل اور توکل

بعض لوگ کہتے ہیں کہ انشورنس یا تکافل اسلام کے تصور توکل کے خلاف ہے، لیکن یہ محض غلط فہمی ہے، کیونکہ توکل کے معنی ترک اسباب کے نہیں، بلکہ اسباب کو اختیار کرتے ہوئے اس کے نتائج کو اللہ کے حوالے کرنے کا نام توکل ہے، لہذا اسباب کو اختیار

کرو، اور اس کے نتائج و ثمرات کو اللہ تعالیٰ کے حوالہ کر دو، یہ توکل ہے، جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص (بدوی) نے اونٹ کو باندھے بغیر چھوڑا، اور اس کو توکل سمجھا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تنبیہ فرمائی کہ:

”قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْقِلْهَا وَأَتَوَكَّلُ أَوْ أُطِيقُهَا
وَأَتَوَكَّلُ“ قَالَ إِعْقِلْهَا وَتَوَكَّلْ۔“ (ترمذی شریف ۲۴۴۱)
ترجمہ:- ”ایک صحابی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ
اے اللہ کے رسول! میں اپنے اونٹ کو باندھ کر اللہ پر توکل کروں یا
اس کو چھوڑ دوں پھر اللہ پر توکل کروں؟ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ: ایسا نہیں کرو، بلکہ پہلے اونٹ کو باندھو، اور پھر اللہ
تعالیٰ پر توکل کرو۔“

یہ واقعہ جامع ترمذی وغیرہ کتب حدیث میں موجود ہے۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے اسباب اختیار فرمائے

ہیں، بیماری میں علاج اختیار فرمایا ہے جیسا کہ ایک روایت میں آتا ہے کہ:

عَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْتَدَاوِي؟
قَالَ نَعَمْ يَا عِبَادَ اللَّهِ تَدَاوَوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَضَعَ
لَهُ شِفَاءً غَيْرَ دَاءٍ وَاحِدٍ الْهَرَمُ۔“

(مشکوٰۃ ۲/۳۸۸، رواۃ احمد والترمذی وابوداؤد)

ترجمہ:- ”حضرت اسامہ بن شریک سے روایت ہے کہ صحابہ کرام
رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا
کہ: اے اللہ کے رسول! (جب ہم بیمار ہوں تو) کیا ہم علاج
کروائیں؟ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
اے اللہ کے بندو! ہاں، علاج کرواؤ، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بڑھاپے

کے علاوہ تمام بیمار یوں کا علاج پیدا فرمایا ہے۔“

نیز اپنی اولاد اور ورثاء کے لئے اپنے بعد کچھ مال وغیرہ چھوڑنا تاکہ وہ تمہارے بعد دوسروں کے آگے ہاتھ نہ پھیلائیں، اور ذلیل نہ ہوں، اس کو شریعت نے افضل قرار دیا ہے، جیسا کہ احادیث مبارکہ میں مذکور ہے۔ چنانچہ حدیث ملاحظہ ہو:

”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّكَ أَنْ تَدَعَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَدْعَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ۔“ (البخاری: ۱/۳۸۳)

ترجمہ:- ”آپ اپنی اولاد کو مالدار چھوڑیں، یہ زیادہ بہتر ہے اس سے کہ آپ انہیں فقر و فاقہ کی حالت میں چھوڑیں اور وہ لوگوں سے مانگتے پھریں۔“

لہذا مذکورہ اعتراض محض غلط فہمی اور احکام شرعیہ سے ناواقفیت پر مبنی ہے، جس سے بچنا ضروری ہے۔

تکافل کی تاریخ اور اس کا ارتقاء (Evolution)

تکافل جس تصور پر مبنی ہے، یعنی باہمی امداد، تعاون اور تسامح، یہ تصور زمانہ اسلام سے بھی قبل لوگوں میں پایا جاتا تھا، مختلف قبائلی نظام میں امداد باہمی کے مختلف طریقے رائج تھے، اور جب اسلام طلوع ہوا، تو اسلام نے بھی کافی حد تک ان طریقوں کو برقرار رکھا، جس کی دلیل میثاق مدینہ ہے۔

تکافل کی ابتداء اور اصیبت میثاق مدینہ سے لی جاسکتی ہے، جس کی تفصیل گزشتہ صفحات میں ذکر ہو چکی۔ اس کے بعد بھی اس طرح معاہدے مختلف خلفاء اسلام فرماتے رہے، اگرچہ وہ تکافل کے نام سے نہیں تھے، لیکن تکافل کی روح ان میں موجود تھی۔

بعد میں رسک مینجمنٹ کے پیش نظر کمرشل طریقے رائج ہو گئے اور اس طریقے سے سروسز انشورنس کا تصور وجود میں آ گیا اور اس نے باقاعدہ ایک بزنس کی شکل اختیار کی،

لیکن چونکہ امت کی اکثریت نے مروجہ انشورنس کو شرعی نقطہ نظر سے ناجائز کہا اور مسلمانوں کو اس منع کیا، اس لئے ۱۹۷۰ء میں مسلمانوں نے مروجہ انشورنس کے اسلامی متبادل دریافت کرنے کے بارے میں غور و خوض شروع کیا۔ ۱۹۷۹ء میں سوڈان اور بحرین میں پہلی تکافل کمپنی وجود میں آئی۔

اس وقت ایک اندازہ کے مطابق ۸۴ سے زیادہ تکافل کمپنیاں ۲۵ سے زیادہ ممالک میں موجود ہیں۔ ان میں سے بعض کی تفصیلات ذیل میں ملاحظہ ہوں :

- 1 The Islamic insurance company Sudan, 1979
- 2 The Islamic Arab insurance Co. Saudia Arabia, 1979
- 3 The Islamic Arab insurance Co U A E 1980
4. Darul Mal Al-Islami Geneva 1981.
- 5 Syarikat Takaful Al-Islamia Bahrain 1983.
6. Islamic Takaful and Re Takaful Co. Bahamas 1983
- 7 Islamic Takaful Company Luxembourg, 1983
8. Al-Barakah insurance Co. Sudan, 1984.
- 9 Islamic insurance and Re insurance company Bahrain, 1995
- 10 Syarikat Takaful Malaysia SDn, Bhd (with 9 branches through out the country) Brunei, 1992.
- 11 The PT Syarikat Takaful Indonesia, 1994
12. The Syarikat Singapur, Singapur, 1995
13. Islamic insurance company Qatar, 1995
- 14 MNI Takaful SDn, Bhd Malaysia, 1993
- 15 Asean Takaful Group (ATG) Malaysia , 1996

- 16 Asean Takatul International Labuan Ltd (ARIL) Malaysia, 1997.
- 17 Pak Kuwait Takaful Company Ltd Pakistan, 2005.
- 18 Takaful Pakistan Ltd. Pakistan, 2006.
- 19 Pak-Qatar Family Takaful company Ltd Pakistan, 2007
20. Pak-Qatar General Takaful company Ltd Pakistan, 2007

اس کے علاوہ دوسری فل فلیج کمپنیز پر غور ہو رہا ہے اور وہ دن دور نہیں کہ اسلامی بینکوں کی طرح پاکستان میں بھی تکافل کمپنیوں کا جال پھیل جائے۔

ایک اندازے کے مطابق ۲۰۰۴ء تک ادائیگی ممالک میں انشورنس پریمیز کی مقدار ۵۰ یو ایس بلین ڈالرز ہیں، جن میں سے تقریباً تکافل کنٹریوشنز ۵ فیصد یعنی ۵.۲ بلین ہے۔

غیر مسلم ممالک میں بھی تکافل کو کمرشل فوئڈ حاصل کرنے کے لئے بڑی تیزی کے ساتھ اختیار کیا جا رہا ہے۔

تکافل کا عام ماڈل (General Model)

عام ماڈل سے مراد یہ ہے کہ قطع نظر اس سے کہ تکافل کی بنیاد (Basis) کیا ہے، شروع میں چند حصہ دار (Shareholders) مل کر ایک کمپنی بناتے ہیں، جسے ”تکافل کمپنی“ یا اسلامی انشورنس کمپنی کہا جائے گا، جس کی تفصیل ذیل میں درج کی جاتی ہے:

(۱) کمپنی ایک پول (Pool) بناتی ہے۔ اور جو لوگ تکافل کی سہولت لینے کے خواہشمند ہیں، ان سے درخواست کرتی ہے کہ اس میں چندہ (Contributions) دیں، جس کے قواعد (Rules) مقرر ہوں گے، وہ ان قواعد کے مطابق چندہ دیتے ہیں اور پول حسب قواعد ان کے نقصانات کی تلافی (Cover) کرتا ہے، اس کے لئے کمپنی باقاعدہ مارکیٹنگ کرتی ہے۔

(۲) کمپنی س پول (Pool) کی مالک نہیں ہوتی، اس کا کردار صرف اس پول کو چلانا (Operate) ہے، پول کے ممبروں اور منافع کا حساب محفوظ رکھتی ہے، کمپنی کا کھاتہ اور اس پول کا کھاتہ بالکل الگ الگ ہوتا ہے، کمپنی کے سے جائز ہے کہ وہ اپنی خدمات کے عوض میں س پول سے فیس وصول کرے جسے ”وکالہ فیس“ کہتے ہیں، گرچہ بعض کمپنیاں یہ کام مفت بھی کرتی ہیں، لیکن وہ مضاربہ میں سے اپنا حصہ زیادہ مقرر کرتی ہیں، یعنی جو کمپنیاں وکالہ فیس وصول نہیں کرتیں، وہ مضاربہ شیئر زیادہ رکھتی ہیں

۳ کمپنی پول میں جمع شدہ رقم کو سربہ کاری میں لگاتی ہے، جس میں کمپنی کی حیثیت بعض صورتوں میں مضارب کی اور پول کی حیثیت ”رب المال“ کی ہوتی ہے اور بعض صورتوں میں پول موکل اور کمپنی کی حیثیت وکیل کی ہوتی ہے اور بعض صورتوں میں وکالہ اور مضاربہ دونوں ہوتے ہیں۔

۴ شرکاء (Participants) وقت کے ساتھ ساتھ بڑھ سکتے ہیں، نیز مضاربہ میں منافع بھی حاصل ہو سکتا ہے جس کی وجہ سے پول کا سربہ بڑھے گا، پھر مختلف خرچوں (Expenses) اور شرکاء کو رقم دینے کے بعد اگر کچھ بچا، تو اس کو ”فائض“ یا ”قدر زائد“ (Surplus) کہتے ہیں، جس میں کمپنی کو مختلف قسم کے اختیارات حاصل ہوتے ہیں کہ کچھ رقم مختلف ریزرو فنڈز میں ڈالے، کچھ خیرات کرے، کچھ شرکاء میں تقسیم کرے، اور کچھ پول میں واپس ڈال دے۔

تکافل کمپنی کے بنیادی اعمال

سابقہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ تکافل کمپنی کے بنیادی اعمال تین ہیں:

۱۔ شرکاء (Participants) چندہ (Contribution) دیتے ہیں۔

۲۔ پول حسب شرائط ان کو رقم دیتا ہے۔

۳۔ سرپلس یا اس کا کچھ حصہ شرکاء کی طرف جاسکتا ہے۔

یہ تینوں کام باہم مربوط (Interconnected) ہیں اور اس میں باقاعدہ شروط و قواعد کے مطابق لین دین لازم ہوتا ہے، یعنی شرکاء چندہ کے پابند ہوتے ہیں اور پول تدفنی (Cover) دینے کا پابند ہوتا ہے، لہذا اب یہ سواں پیدا ہوا کہ فقہی اعتبار سے اس سیم کو کیا کہیں گے؟ نیز اس میں شرعی اعتبار سے لین دین کس طرح اور کیونکر لازم (Compulsory) ہوگا؟

ان جیسے سوالات کے جوابات مختلف علماء نے مختلف طریقوں سے دیئے ہیں، جن کی امگ امگ تکلیف فقہی (یعنی یہ کہ شرعی اعتبار سے یہ ماڈل کس باب میں داخل ہے) کی جاسکتی ہے۔

ان میں سے تین تہیں (Classification) مشہور ہیں، جن کا خلاصہ ذیل میں بیان کیا جاتا ہے۔

تکلیف اول

۱۔ ... ہبہ بشرط العوض (Conditional Gift)

ہبہ کے معنی آپ سمجھ چکے ہیں اور بشرط العوض کا مطلب یہ ہے کہ واجب (ہبہ کنندہ) یہ کہہ دے کہ میں ہبہ دے رہا ہوں، بشرطیکہ مجھے اس کا بدلہ ملے۔ اس کو ”ہبۃ الشوب“ بھی کہتے ہیں، مثلاً ایک شخص دوسرے شخص سے کہہ دے کہ میں آپ کو یہ رقم گفٹ کر رہا ہوں، لیکن آپ مجھے موبائل سیٹ دیں گے۔

لہذا بعض علماء کرام نے کہا کہ مذکورہ ڈھانچہ (ماڈل) کی بنیاد ”ہبہ بشرط العوض“ یا ”ہبۃ الشواب“ ہے، یعنی شرکاء (Participants) پول کو چندہ (Contribution) دیتے ہیں، تو یا کہ یہ ان کی طرف سے پول کو ہبہ ہے، لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ پول بوقت ضرورت شرائط مقررہ (Terms and Conditions) کے مطابق ان کو پیش آمدہ حادثے (Event) میں نقصان کی تدفنی (Cover) دے گا۔

تردید (Rebuttal)

بہاری نے اس میں مذکورہ تکافل، ماڈل کی بنیاد مشروط بہ نہیں بن سکتی، کیونکہ فقہاء کرام نے تصریح (Mention) کی ہے کہ ”بہ بشرط العوض“ بیع (Sale) کے حکم میں ہے اور اس پر بیع کے احکام جاری ہوں گے، جیسا کہ البحر الرائق کی مندرجہ ذیل عبارت میں اس کی تصریح ہے:

فی البحر الرائق : ۵۰۲/۷

”وَالْهَبَةُ بِشَرْطِ الْعَوَضِ هَبَةٌ ابْتِدَاءً فَيُشْتَرَطُ فِيهَا اتِّقَابُضٌ فِي الْعَوَضَيْنِ وَتَبْطُلُ بِالشُّيُوعِ، بَعْدَ انْتِهَاءِ، فَتَرُدُّ بِالْعَمَبِ وَخِيَارِ الرُّوْيَةِ وَتُؤْخَذُ بِالشُّفْعَةِ - حنفی، کذا فی المبسوط

للسرخسی ۱۲۱۰۱، وحاشیة ابن عابدین ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷

ترجمہ:- ”حنفی فقہ کی کتاب کنز الدقائق میں لکھا ہے کہ بہ بشرط العوض ابتداءً (In the beginning) بہ ہے، لہذا اس میں تقابض فی العوضین شرط ہے (یعنی دونوں جانب سے قبضہ ضروری ہے، کیونکہ ہبہ مکمل ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے جیسا کہ گذشتہ صفحات میں اس کا ذکر ہو چکا) اور شیوع (غیر منقسم، Undivided) سے باطل ہوگا، ورا انتہاء (In the end) بیع ہے، لہذا اس میں خیاری عیب (Option of Defect) اور خیاری رؤیت (Option of Seeing) مؤثر (Effective) ہوگا، اور اس سے شفیعہ (شفیعہ مشہور اصطلاح ہے، جسے قاون بھی استعمال کرتا ہے) بھی ثابت ہوگا۔

اور مواہب الجبیل میں لکھا ہے:

وَجَازَ شَرْطُ الثَّوَابِ يَعْنِي أَنَّ الْهَبَةَ تَجُوزُ بِشَرْطِ الثَّوَابِ

وَسَوَاءُ الثَّوَابِ الَّذِي يُرِيدُ أَمْ لَا أَمَّا إِذَا عَيَّنَّ فَقُلُوا إِنَّهَا جَائِرَةٌ، وَهِيَ حَبْنِدٌ مِنَ الْبُيُوعِ - قَالَ فِي التَّوْضِيحِ كَمَا لَوْ قَالَ أَهْبَاهَا لَتْ بِمِائَةِ دِينَارٍ، وَيُشْتَرَطُ فِي ذَلِكَ شُرُوطُ الْبَيْعِ - (المواهب العنبد ملکی ۲۶۶)

ترجمہ:- ”ماکی فقد کی کتاب مواہب الجلیل میں لکھا ہے کہ ثواب کی شرط لگانا بہہ میں درست ہے، البتہ اگر ثواب کی تعیین کر دے تو اس صورت میں جائز تو ہے، لیکن یہ بیوعات (بیع کی جمع) میں سے ہو جائے گا، اس کی توضیح میں ایک مثال یہ ذکر کی ہے کہ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی شخص نے کسی سے یہ کہا: کہ یہ چیز میں تمہیں سو دینار میں بہہ کرتا ہوں، تو اس میں بیوع کی شرائط ملحوظ ہوں گی۔“

”وَلَوْ وَهَبَ شَخْصًا شَيْئًا بِشَرْطِ ثَوَابٍ مَعْلُومٍ عَلَيْهِ كَوْهَبَتْ هَذَا عَلَى أَنْ تُشَبِّهَ كَذَا، فَلَا ظَهَرَ صِحَّةٌ هَذَا الْعَقْدِ نَظَرًا لِمَعْنَى فِيهِ مُعَاوَضَةٌ بِمَالٍ مَعْلُومٍ فَصَحَّ، كَمَا لَوْ قَالَ بَعْتُكَ وَالثَّانِي بَطْلَانُهُ نَظَرًا إِلَى اللَّفْظِ لِتَنَاقُضِهِ فَإِنَّ لَفْظَ الْهَبَةِ يَقْتَضِي التَّبَرُّعَ وَيَكُونُ بَيْعًا عَلَى الصَّحِيحِ نَظَرًا إِلَى الْمَعْنَى فَعَلَى هَذَا تَثَبُّتٌ فِيهِ أَحْكَامُ الْبَيْعِ الْخ -

(مغنی المحتاج، شافعی: ۲/۴۰۴)

ترجمہ:- ”اگر کسی شخص نے کسی کو معلوم عوض کے بدلہ کوئی چیز بہہ کی، مثلاً یہ کہا کہ ”میں نے یہ چیز تمہیں اس شرط کیسے تمہیں بہہ کی کہ تم مجھے فلاں چیز دو گے“ تو معنی کی وجہ سے یہ عقد بظاہر درست ہے، کیونکہ یہ عقد ایک معلوم عوض کے عوض عقد معلوم عوض ہے، ہذا درست ہے، اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی شخص کسی سے یہ کہے کہ یہ چیز میں نے

تمہیں اس شرط پر فروخت کہ تم مجھے فلاں چیز فروخت کرو گے، اور باعتبار لفظ کے یہ باطل ہے، کیونکہ بہہ اور بیع میں تناقض ہے، اس سے کہ لفظ بہہ تو تبرع و مفتضیٰ ہے۔ اہل تصحیح مذہب کے مطابق چونکہ معنی کے اعتبار سے یہ بیع ہے، لہذا اس پر بیع کے احکام کو گواہوں کے۔“

شافعی فقہ کی مشہور کتاب کی مذکورہ عبارت کا بھی وہی حاصل ہے کہ مشروط بہہ بیع کے حکم میں ہے۔

اور ”کشف القناع“ میں مذکور ہے:

”وَإِنْ شَرَطَ الْوَاحِدُ فِيهَا أَى الْهَبَةِ عَوَضًا مَعْنُومًا صَارَتْ الْهَبَةُ بَيْعًا لَمْ يَخُ“
(کشف القناع، حنبلی ۴/۳۰)

ترجمہ:- ”اگر واحد نے بہہ میں عوض معلوم کی شرط لگائی تو یہ بہہ بیع بن جائے گا۔“

حنبلی فقہ کی کتاب کشف القناع کا حاصل بھی وہی ہے، یعنی بہہ بالشرط بیع کے حکم میں ہے۔

خلاصہ

خلاصہ یہ کہ چاروں مذاہب (Four Schools of Jurisprudence) سے یہ بات ثابت ہوئی کہ بہہ بشرط عوض بیع (Sale) کے حکم میں ہے، لہذا اگر مذکورہ ماڈل کی تکلیف ”مشروط بہہ“ یا ”بہہ بشرط عوض“ یا ”ہبۃ الثواب“ کے ساتھ کی جائے اور یہ کہا جائے کہ تکفل ”مشروط بہہ“ پر مبنی (Based) ہے، تو اس صورت میں درج ذیل شرعی خرابیاں پیدا ہوں گی۔

بہہ بشرط عوض کی صورت میں شرعی خرابیاں

۱۔ تکفل عقد تبرع نہیں رہا، بلکہ مروجہ بیمہ کی طرح عقد معاوضہ

(Conditional Gift) بن گیا، لہذا اس میں غرر (Uncertainty) مؤثر اور مضر ہوگا۔
 نیز اس صورت میں گرممبر یا شریک چندہ نقد (Cash) کی شکل میں دے دے اور
 اس کو کوریج (Coverage) بھی نقد کی شکل میں مل جائے تو اس میں برابری ضروری ہوگی،
 ورنہ کمی بیشی کی صورت میں ”ربا الفضل“ لازم آجائے گا۔

۳ بہہ بشرط اعوض اُس وقت درست ہے جبکہ عوض معوم ہو، جبکہ تکافل میں
 دیا جانے والا عوض معوم نہیں ہوتا، لہذا یہ بھی بہت بڑی خرابی اور شرعی مفسدہ ہے۔
 خلاصہ یہ کہ اس تکلیف کی صورت میں تکافل اور مردّہ جبہ بیمہ میں کوئی بنیادی فرق
 نہیں رہے گا۔

تکلیف دوم

إِلْتِزَامُ التَّبَرُّعِ (Undertaking of Taburru)

بعض علماء کرام نے فرمایا ہے کہ مذکورہ ماڈل کی بنیاد ”التزام تبرع“ پر ہے،
 یعنی شرکاء پول میں چندہ دینا اپنے اوپر لازم (Undertaking) کرتے ہیں، اور پول
 اپنے اوپر لازم کرتا ہے کہ اگر ان کو نقصان ہوا تو اس کو پورا کیا جائے گا، گویا اس میں دونوں
 جانبوں سے التزام پایا جاتا ہے، جسے دوطرفہ التزام (Bilateral Undertaking) کہتے
 ہیں۔

یہ فقہی تکلیف حقیقت میں مذہب لکھنے سے لی گئی ہے، جس میں یہ ”اصل“ بیان
 کی گئی ہے کہ:

”مَنْ اَلْزَمَ نَفْسَهُ مَعْرُوفًا لَزَمَهُ“

ترجمہ:- ”یعنی جو شخص اپنے اوپر کوئی نیک کام کرنا لازم کر لیتا ہے،
 تو وہ اس پر لازم ہو جاتا ہے۔“

(تحریر الکلام فی مسائل التزام لمصباح ۷۵)

یعنی شرعاً بھی، وہ اس نیکی کا پابند ہو جاتا ہے، جیسا کہ نذر (منت) میں ہوتا ہے کہ آدمی اپنے اوپر روزہ یا نماز، وغیرہ لازم کرتا ہے کہ مثلاً اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں اتنے روزے رکھوں گا، چنانچہ کام ہونے کی صورت میں اس پر اتنے روزے لازم ہوں گے اور یہی وہ صل ہے جس کی بنیاد پر کلائٹ غیر سودی بینکوں میں قسط کی ادائیگی میں تاخیر یا عدم ادائیگی کی صورت میں خیراتی فنڈ میں کچھ مخصوص رقم دینے کو اپنے اوپر لازم کرتا ہے۔

اسی طرح امام مہذب رحمہ اللہ اس التزام کی انواع اور اس کے احکام میں مزید توسع کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

مَنْ التَّرَمَّ الْإِنْفَاقَ عَلَى شَخْصٍ مُدَّةً مُعَيَّنَةً، أَوْ مُدَّةَ حَيَاةِ
الْمُنْفِقِ أَوْ الْمُنْفِقِ عَلَيْهِ، أَوْ حَتَّى يَقْدَمَ زَيْدٌ إِلَى أَجَدٍ
مَجْهُولٍ لَزِمَهُ ذَلِكَ مَا لَمْ يُفْلِسْ أَوْ يَمُتْ، لِأَنَّهُ تَقَدَّمَ فِي كَلَامِ
ابْنِ رُشْدٍ أَنَّ الْمَعْرُوفَ عَلَى مَذْهَبِ مَالِكٍ وَأَصْحَابِهِ لَا زِمَ
لِمَنْ أَوْجَحَهُ عَلَى نَفْسِهِ مَا لَمْ يُفْلِسْ أَوْ يَمُتْ.

ترجمہ:- ”جس نے کسی شخص پر ایک متعین مدت تک، یا مُشَق یا مُشَقِّق
عہدہ کی حیات تک، یا زید کی آمد تک، یا ایک مجہول مدت تک انفاق کا
اتزام کیا، تو یہ اتزام لازم ہو جائے گا تا وقتیکہ وہ مفلس نہ ہو، یا اس کا
انتقال نہ ہو جائے۔ کیونکہ ابن رشد کے کلام میں یہ بات گزری ہے کہ
”ما لکھ مذہب اور ان کے اصحاب میں یہ بات معروف ہے کہ
جس نے یہ چیز اپنے اوپر لازم کی تو وہ لازم ہو جائے گی، بہتہ ملتزم
کے مفلس ہونے یا اس کے انتقال رَجَانِے کی صورت میں لازم نہیں
ہوگی۔“ (تحریر الکلام فی مسائل الالتزام للخطاب ۷۵)

اس قسم کے مسائل ان کی مشہور کتاب "تحریر الکلام فی مسائل الالتزام" میں مذکور ہیں۔

تردید (Rebuttal)

اگرچہ یہ فقہی تالیف ”ہبتہ الثواب“ کے مقابلہ میں اچھی ہے، لیکن یہ اس وقت اچھی ہوتی جبکہ اس میں التزام یک جانب سے (Unilateral Undertaking) ہوتا، لیکن یہاں تو التزام دونوں جانبوں سے ہے، یعنی چندہ دہندگان کی طرف سے بھی التزام ہے اور پول کی طرف سے بھی التزام ہے، ہذا یہ صورت بھی نتیجہ کے اعتبار سے ”ہبتہ الثواب“ ہی کی ہوئی، جو حکم بیع ہے۔ ہذا یہ تخریج (توجیہ) بھی شرعاً درست نہیں۔

تبرع کی صورت میں مزید مشکلات (Complications)

تبرع کی صورت میں یہ سوال بھی پیدا ہوتا ہے کہ چندہ دہندگان نے پول کو چندہ دیا، تو پول تو اس کا مالک نہیں ہوا کیونکہ ہبتہ یا تبرع کی صورت میں پول کا کوئی مالک سے قانونی یا شرعی وجود نہیں، کیونکہ اس صورت میں پول یافتہ شخص حقیقی ہے اور نہ شخص قانونی، اور جب وہ قانونی شخص نہیں، اور نہ ہی حقیقی شخص ہے، تو وہ کس طرح مالک بنے گا؟ لہذا اس چندہ کی زکوٰۃ دینے والے پر واجب ہوئی چاہیے، کیونکہ وہ اس کا اب بھی مالک ہے، اس میں اس نظریہ کے قائل علماء کرام مختلف رائے رکھتے ہیں۔ بعض زکوٰۃ کے وجوب کے قائل ہیں، اور بعض نہیں۔

نیز اگر تبرع (چندہ دہندہ) کرنے والے کا انتقال ہو گیا، تو اس کا دیا ہوا پیسہ اس کی میراث میں شمار ہونا چاہیے، حالانکہ مکافل کے موجودہ نظام میں میراث کے حکام لاگو کرنا کوئی آسان کام نہیں۔

خلاصہ یہ کہ اس تالیف کی صورت میں درج ذیل شرعی خرابیاں پائی جاتی ہیں:

التزام التبرع کی صورت کی شرعی خرابیاں

(۱) اس صورت میں تکافل بھی مروجہ بیمہ کی طرح عقد معاوضہ بن جائے گا اور غرر و رہا جیسے مفہم اس میں مؤثر (Effective) ہو جائیں گے۔

(۲) چندہ کی رقم چندہ دہندہ کی ملکیت سے نہ نکلنے کی وجہ سے شرعی ضابطہ کے مطابق اس کی زکوٰۃ چندہ دہندہ پر واجب ہونی چاہیے۔

(۳) چندہ دہندہ کے انتقال (Death) کی صورت میں دیا ہوا پیسہ اس کے ترکہ میں شمار ہونا چاہئے۔

(۴) نیز جب پول کا احسان چندہ دہندہ کے احسان کے ساتھ مشروط ہے اور وہ پول پر اپنا اپنا احسان لازم ہے تو یہ "جبر فی التبرع" ہو گیا یعنی زبردستی کا احسان جس کا باطل ہونا ظاہر ہے، چنانچہ زیادہ تر لوگوں کو تکافل کے بارے میں یہی اشکال رہتا ہے۔
اس کے علاوہ بھی تبرع کی صورت میں بہت سی پیچیدگیاں (Complications) ہیں جن کا جواب اور حل کوئی آسان کام نہیں۔

تکلیفِ سوم

صحیح اساس (Base)

لہذا معلوم ہوا کہ تکافل کی صحیح اور شرعی بنیاد وہ ہوگی جس میں مذکورہ قسم کی پیچیدگیاں اور مسائل پیدا نہ ہوں، اور یہ اس وقت ہے جبکہ مذکورہ پول کو تعاونی (Cooperative) قرار دیا جائے، جس کا مقصد یہ ہو کہ جن شرکاء (Members) کو نقصان پہنچے، یہ پول اس نقصان کو پورا کرے اور جو عطیات (Donations) اس میں آ رہے ہیں، وہ محض (Pure) تبرعات (Donations) ہوں، وہ کسی شرط کے ساتھ مشروط (Conditional) نہ ہوں، اور شرکاء کی ملکیت سے بھی خارج ہوں، تاکہ ان پر نہ زکوٰۃ واجب ہو اور نہ ان میں میراث کے احکام جاری ہوں، اور نہ اس کی بنیاد پر وہ لوگ قدر زائد (سرپلس) کے مستحق ہوں، بلکہ یہ تبرعات مکمل طور پر پول کی ملکیت میں چھے جائیں اور پول ان میں حسب قواعد مقررہ (Defined Rules) تصرف کرے، اس صورت میں چندہ دہندگان و رپوں کے درمیان ایسا کوئی تعلق (Relationship) نہ ہوگا، جس کی وجہ سے یہ

لوگ معاوضوں کے مستحق (Eligible) ہوں، بلکہ یہ وگ چندے اور عطیات دیتے ہیں، جن کا معاوضہ سے کوئی تعلق نہیں ہوگا، اور غیر مشروط ہوگا۔ پھر جب ان کو نقصان پہنچے اور پورے نقصان کی تلافی کرے، تو وہ ایک مستقل (Separate) عطیہ ہے جسے ”عطاء مستقل“ کہتے ہیں، وہ کسی سابقہ عقد کا نتیجہ نہیں۔ چونکہ پول کو اپنی ملکیت میں ہر قسم کے تصرف کا اختیار حاصل ہے، لہذا اس کو یہ بھی اختیار حاصل ہوگا کہ وہ فاضل (Surplus) میں سے شرکاء کو بھی کچھ حصہ دیدے۔

تکافل ماڈل کی خصوصیات

خاصہ یہ کہ تکافل ماڈل میں درج ذیل خصوصیات (Features) پائی جائیں اور درج ذیل مقاصد حاصل ہوں:

- (۱) چندہ دہندگان کا چندہ دینا کسی شرط کے ساتھ مشروط نہ ہو۔
- (۲) پول کا کوریج (Coverage) مستقل عطیہ کی حیثیت سے ہو، یعنی وہ کسی سابقہ عقد کا نتیجہ (Conclusion) نہ ہو۔
- (۳) چندہ کی ملکیت شرکاء کی ملکیت سے خارج ہو۔
- (۴) پول اس چندہ کا ملک ہو، کیونکہ ”خُرُوجُ الشَّيْءِ لَا إِلَى الْمِلْكِ“ درست نہیں، یعنی یہ کہ ایک شے کسی کی ملکیت سے نکل جائے اور کوئی دوسرا اس کا ملک نہ بنے۔

ان خصوصیات پر مشتمل ماڈل نہ عقد معاوضہ بنے گا، نہ اس میں زکوٰۃ اور میراث کے مسائل پیدا ہوں گے۔

یہ مقصد اس وقت حاصل ہو سکتے ہیں، جبکہ اس پول کا ایک معنوی اور قانونی وجود (Legal Entity) ہو جس کو ”شخص قانونی“ کہتے ہیں، یہ ایسا شخص ہو کہ جو ملک بھی بننا ہو اور ملک بنا تا بھی ہو (چنانچہ جو تکفلات محض تبرعات پر مبنی ہیں، ان کا کوئی مستقل

قانونی وجود نہیں) اور وہ سراسر اور بنیاد صرف ”وقف“ ہے، لہذا پول ”وقف“ پر مبنی (Based) ہونا چاہیے، کیونکہ وقف ہی ایک ایسی چیز ہے، جس کا الگ وجود شریعت بھی مانتی ہے، اور قانون بھی مانتا ہے، نیز وقف میں کافی گنجائش ہے، یعنی اس کا دائرہ (Scope) وسیع (Extensive) ہے، اس میں بسا اوقات ایسی شرائط کی بھی گنجائش ہوتی ہیں جو دوسرے عقود (Contracts) میں نہیں چھتیں، اس لئے کہ وقف میں شرائط کی گنجائش بہت زیادہ ہے، لہذا ہمارے نزدیک حکام کی بہت سی بنیاد اور نسبت مسائل اور پیچیدگیوں سے دور راستہ ”وقف“ ہی ہے۔

وقف میں ذکر کردہ نکات (Features) میں سے درج ذیل چار نکات کا زیادہ

داخل ہے:

- ۱۔ عقود (Money) کا وقف جائز ہے۔
- ۲۔ وقف بوقت وقف کوئی جائز اور منسب شرط لگا سکتا ہے۔
- ۳۔ اصل وقف خرچ نہیں ہوگا، البتہ اس کو باقی رکھتے ہوئے اس سے استفادہ کیا جائے گا، نیز وقف کو جو چندہ یا عطیہ ملتا ہے، وہ خود وقف نہیں ہوگا، بلکہ وہ مملوک وقف (Owned by Waqf) ہوگا، لہذا اس کے عین کو خرچ کرنا جائز ہوگا، تاہم وقف العقود میں ہلاک عین ہوتا ہے، جو شرط قابل اشکال ہو سکتا ہے، جس کا جواب آخر کتاب میں سوال و جواب کی شکل میں مذکور ہے۔

۴۔ وقف میں یہ ضروری ہے کہ وہ کسی جہت کے لئے ہو جو منقطع نہ ہو، یعنی وقف کا مقصد جاری و ساری ہو، ختم ہونے والا نہ ہو۔

اب یہاں چند مآثر کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے۔

مضاربہ + وکالہ + وقف مآثر

وقف کی بنیاد پر تائیل کا مآثر اس طرح بنے گا:

۱ کمپنی کے شیئر ہولڈرز کچھ رقم باقاعدہ وقف کریں گے، اس رقم سے ایک وقف پول قائم کیا جائے گا، یہ رقم وقف ہوگی، ان شیئر ہولڈرز کی حیثیت وقف کی ہوگی، اور یہ رقم ہمیشہ فنڈ یا پول میں باقی رہے گی، کیونکہ یہ اصل وقف ہے، اس کو (Ceding Amount) کہتے ہیں۔

۲ یہ وقف پورے اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہوگا، کوئی اور مالک نہیں ہوگا، یعنی نہ کمپنی مالک ہوگی اور نہ کوئی اور، اس کا ایک مستقل معنوی وجود ہوگا، جو کہ شخص حقیقی کی طرح مالک اور مملکت (مالک بنانے والا) بنے گا۔

۳ جو لوگ تکافل کی سہولت حاصل کرنا چاہتے ہیں، وہ ایک خاص مقدار میں حسب شرائط وقف نامہ (Waqf Deed) فنڈ کو چندہ دیں گے، اس فنڈ کا نام PTF یعنی Participant Takaful Fund ہے۔

۵ شرکاء جو چندہ (Contributions) دیں گے، وہ وقف نہیں ہوگا، بلکہ مملوک وقف ہوگا، لہذا اس کو وقف کے غراض کے لئے خرچ کرنا جائز ہوگا۔

۶ مذکورہ فنڈ کو شرعی طریقہ کے مطابق کاروبار میں لگایا جائے گا اور حاصل شدہ منافع کا مالک وقف فنڈ ہی ہوگا۔

۷ فنڈ سے استفادہ (Utilized) کرنے کی شرائط طے کی جائیں گی۔

۸ نیز ہر قسم کے تکافل میں چندہ کی تعیین ہوگی اور فوائد (Benefits) کے استحقاق (Entitlement) کے قواعد وضع (مقرر) کیے جائیں گے، جس میں یہ بھی جائز ہے کہ فوائد کی تعیین ایکچواری کی بنیاد پر ہو۔

۹ فنڈ سے شرکاء کو جو فوائد ملیں گے، وہ ان کے تبرعات کی بنیاد پر نہیں، بلکہ وہ ”عطیہ مستقل“ ہونگے، یعنی اس لحاظ سے کہ وہ بھی ”موقوف عیہم“ (موقوف علیہ اس شخص کو کہتے ہیں جس پر وقف کیا گیا ہو) میں داخل ہیں۔

یاد رہے کہ شرکاء یا ارکان فنڈ خود واقفین نہیں، بلکہ واقف اصل شیئر ہولڈرز ہیں،

جنہوں نے شروع میں ایک مخصوص رقم وقف کر کے وقف فنڈ قائم کیا ہے۔

۱۰ وقف فنڈ چونکہ تمام رقوم خواہ اصل ہوں یا منفع ہوں، کا مالک ہے، اس لئے فنڈ کو اختیار ہے کہ وہ اس کو جس طرح خرچ کرنا چاہے خرچ کرے، سرپلس میں اس کو کئی طرح کے اختیارات حاصل ہونگے، جو کہ وقف نامہ میں مذکور ہوتے ہیں۔

۱۱ تکمیل (Binding Up) کی صورت میں تمام اخراجات، دائر کے باقی ماندہ رقم کو کسی کار خیر میں لگایا جائے گا، البتہ جو اصل وقف رقم تھی یعنی (Ceding Amount) وہ اس جیسے کسی اور وقف میں دی جائیگی۔

۱۲ کمپنی چونکہ فنڈ کو منظم (Manage) کرے گی، شرکا کے نقصانات کی تدافعی کرے گی اور بہت سارے کام کرے گی، اس لئے وہ ان خدمات کے صلہ میں حق الخدمت لے سکتی ہے، جسے ”وکالہ فیس“ کہتے ہیں، نیز کمپنی چونکہ ”مضارب“ بھی ہے، اس لئے وہ مضاربیت کی بنیاد پر نفع میں سے اپنا مقررہ حصہ بھی لے سکتی ہے۔ جسے ”مضاربہ شیئر“ کہتے ہیں۔

مضاربہ ماڈل

اس ماڈل میں سرپلس شرکا اور کمپنی (Share Holders) کے درمیان طے شدہ تناسب (Proportion) سے تقسیم ہوتا ہے، اس میں آپریٹر وکالہ فیس نہیں لیتا، صرف مضاربہ شیئر لیتا ہے، جس میں عموماً وکالہ ماڈل کے مقابلہ میں مضارب کا حصہ نفع زیادہ ہوتا ہے۔ اس ماڈل میں کمپنی یا آپریٹر کی حیثیت مضارب کی ہوتی ہے اور پول کی حیثیت رب المال (Investor) کی ہوتی ہے، لہذا نفع دونوں میں (Predefined Ratio) کے مطابق تقسیم ہوگا، اس ماڈل میں سرپلس میں سے کمپنی کو بھی حصہ ملے گا، جبکہ وقف ماڈل میں نہیں ملتا۔

باقی کلیز اور رجسٹر تکافل فنڈ سے اسی طرح ادا کئے جاتے ہیں، جس کی تفصیل مذکور ہوئی۔

وکالہ ماڈل

اس میں آپریٹر شرکاء کا صرف وکیل ہوتا ہے، اور صرف وکالہ فیس لیتا ہے، آپریٹر کے فنڈ کے نفع یا نقصان، یا انڈر رائٹنگ رزلٹس (Underwriting Results) سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔

اس میں آپریٹر کو ”وکالہ فیس“ کے علاوہ حسن کارکردگی کی بنیاد پر کچھ مزید رقم بھی ملتی ہے، جس کو ”Incentive“ بولتے ہیں۔ پاک قطر فیملی تکافل کمپنی کا PIA یعنی (Participant Investment Amount) فی الحال اسی ماڈل وکالہ پر مبنی ہے اور وکالہ شرعی اصولوں کے مطابق کام کرتی ہے، جسے: ”وَكَالَةُ الْإِسْتِثْمَارِ“ کہتے ہیں اور اس کے شرعی اصول تقریباً وہی ہیں جو مختلف Islamic Investment Funds کے ہوتے ہیں۔ یاد رہے کہ اس ماڈل میں بھی کمپنی کو سروس چارجز میں سے کچھ لینے کا حق حاصل نہیں۔

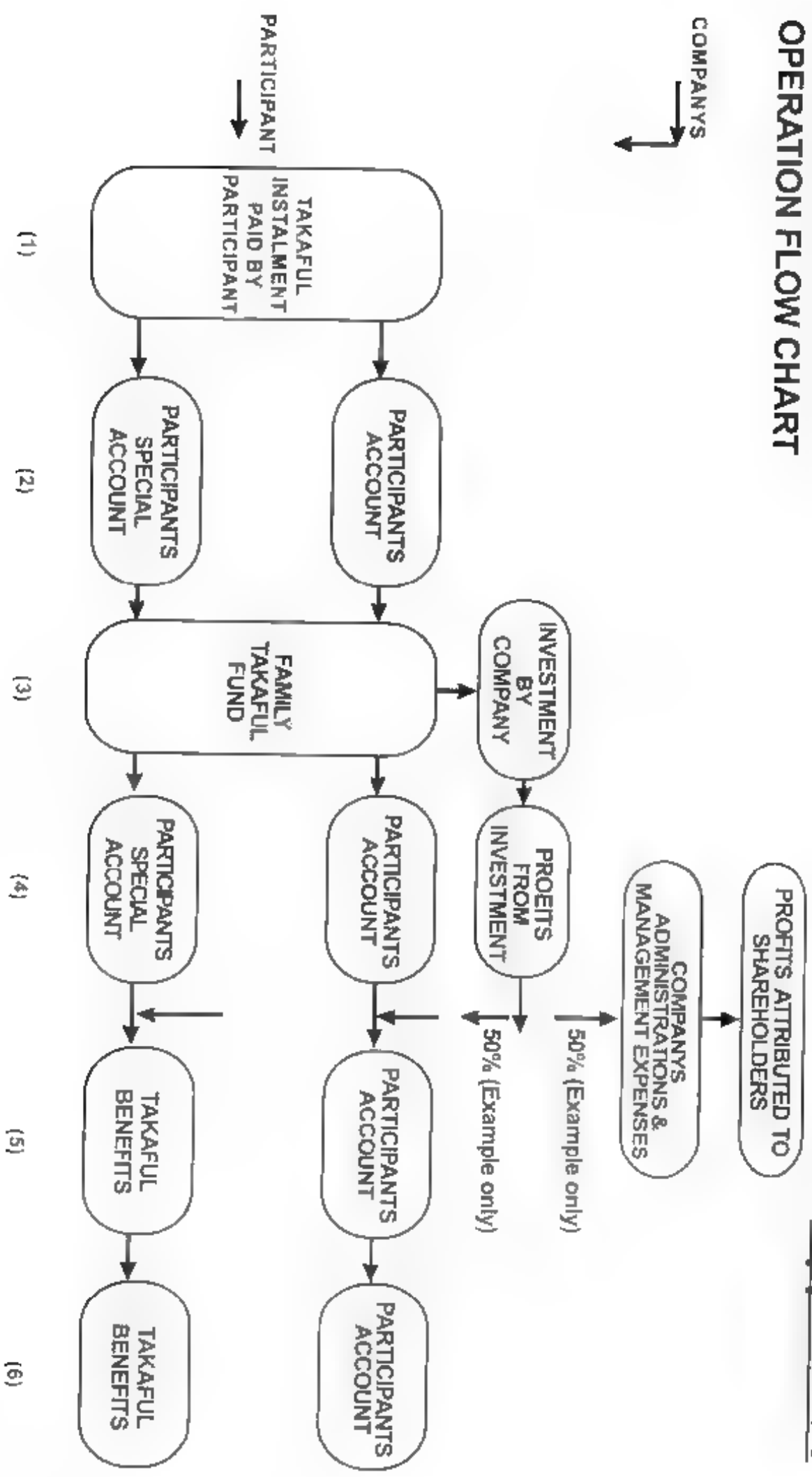
مضاربہ + وکالہ ماڈل:

اس میں آپریٹر ”وکیل“ بھی ہوتا ہے اور ”مضارب“ بھی ہوتا ہے، ہذا وکالہ کی بنیاد پر اس کو ”وکالہ فیس“ ملتی ہے اور مضاربہ کی وجہ سے اس کو ”مضاربہ شیئر“ ملتا ہے۔ اس ماڈل میں یاد رکھنا چاہیے کہ وکالہ فیس کا نفع سے کوئی تعلق نہیں، وہ بہر حال کمپنی کو ملے گی، البتہ مضاربہ شیئر صرف نفع کی صورت میں ملے گا اور اس کی تفصیل وہی ہے جو ماڈل پلس وقف میں گزری۔ اکثر تکافل کمپنیوں میں PTF یعنی Participant Takaful Fund مضاربہ اور وکالہ دونوں بنیادوں پر استوار ہے۔

(مختلف ماڈلز پر قائم تکافل کمپنیوں کے اجمالی خاکے اگلے صفحے سے ملاحظہ فرمائیں)

FAMILY TAKAFUL OPERATION FLOW CHART

Appendix-1

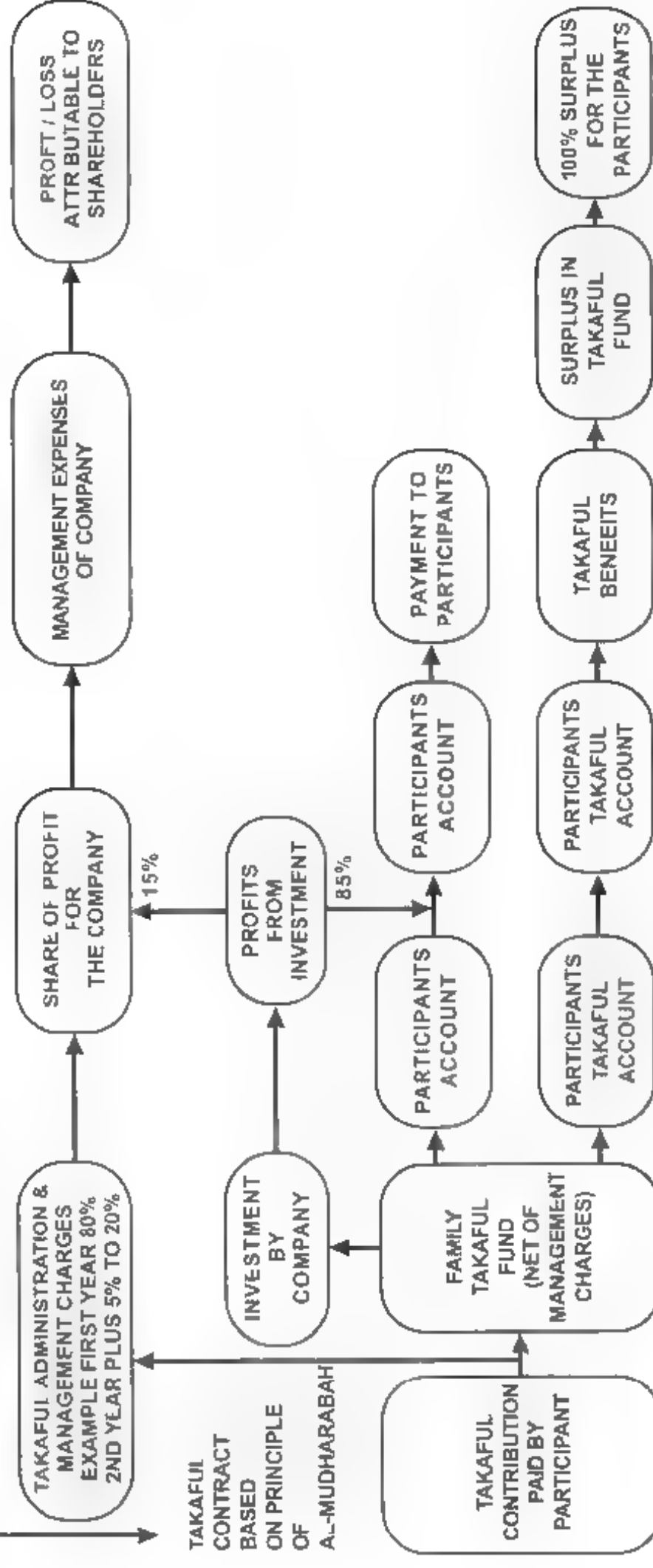


Appendix-2

FAMILY TAKAFUL (Approch 2)

100% UNDERWRITING SURPLUS TO PARTICIPANTS

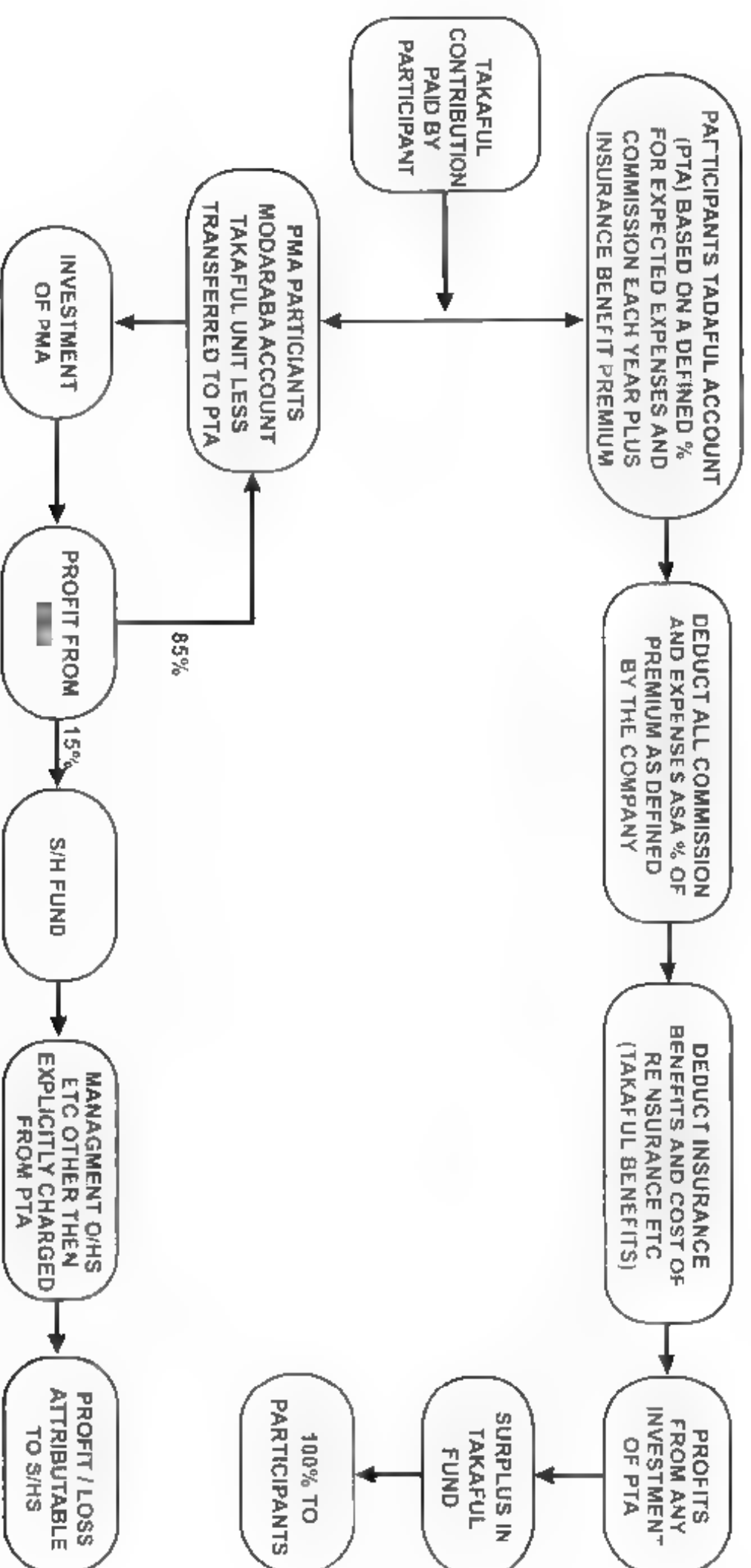
COMPANYS



FAMILY TAKAFUL

100% UNDERWRITING SURPLUS TO PARTICIPANTS

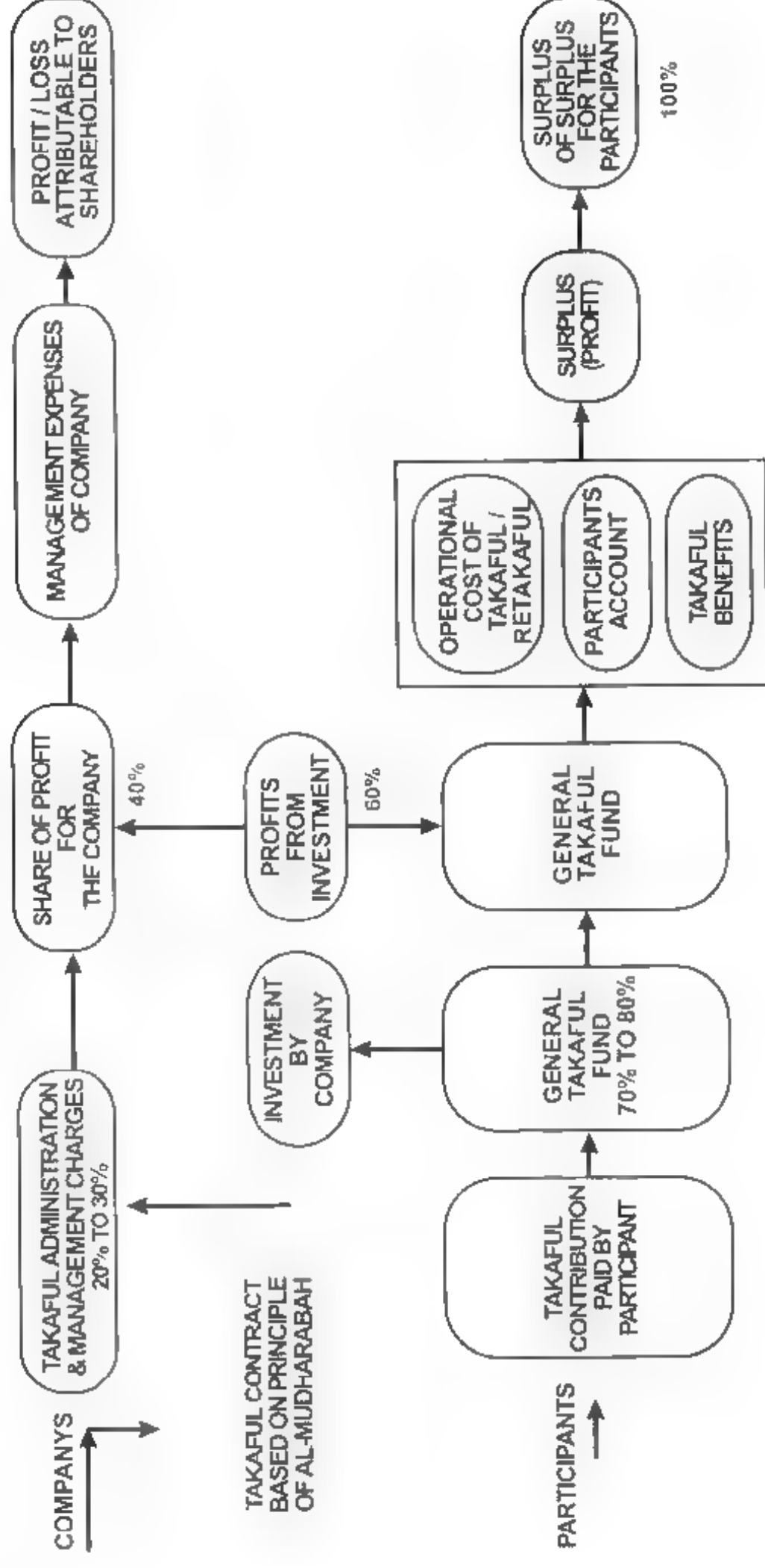
Appendix-3



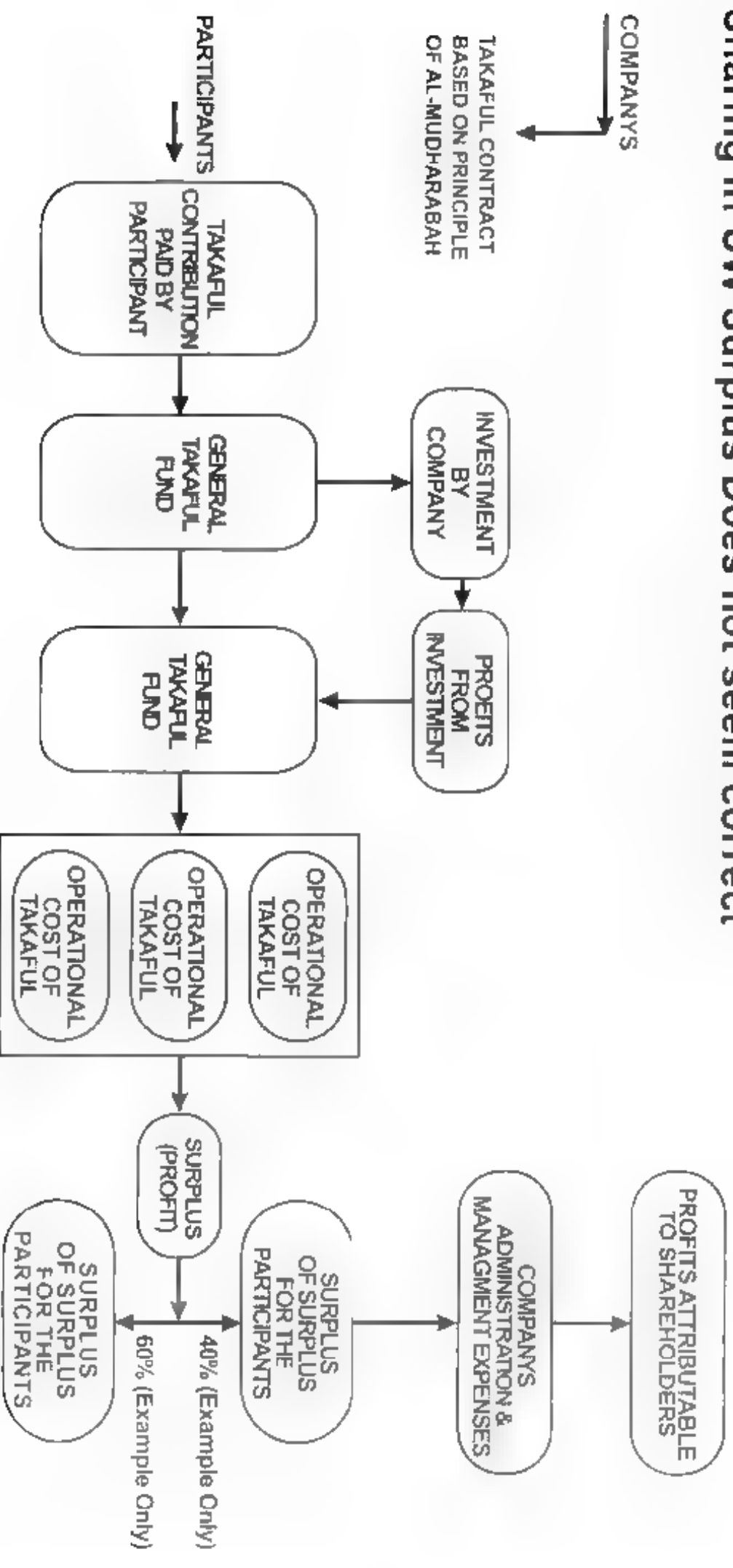
FAMILY TAKAFUL

Appendix-4

100% UNDERWRITING SURPLUS TO PARTICIPANTS



TAKAFUL MALASIA APPROACH Similar to Conventional Ins Sharing in UW Surplus Does not seem correct



تکافل کی اقسام

مروجہ انشورنس کی طرح تکافل کی بھی دو بڑی قسمیں ہیں:

۱۔ جنرل تکافل ۲۔ فیملی تکافل

جنرل تکافل

جنرل تکافل میں اثاثہ جات، یعنی جہز، موٹر اور مکان وغیرہ کے ممکنہ خطرات سے نمٹنے کے لئے تکافل کی رکنیت فراہم کی جاتی ہے، اگر اس اثاثہ کو جس کے لئے تکافل کی رکنیت حاصل کی گئی، کوئی حادثہ لاحق ہو جائے تو اس نقصان کی تلافی ”وقف فنڈ“ سے کی جاتی ہے، کمپنی اس فنڈ کو منظم کرتی ہے اور وکالہ فیس وصول کرتی ہے، نیز اس فنڈ میں موجود رقم کی انویسٹمنٹ کے لئے اس کو شرعی کاروبار میں لگاتی ہے، جس کی مختلف شرعی شکلیں اور صورتیں ہوتی ہیں، اس میں فنڈ رب المال ہوتا ہے، اور باقی نفع وقف فنڈ میں جاتا ہے، اور یہ نفع وقف فنڈ کی اپنی ملکیت ہوتا ہے۔

تکافل روز ۲۰۰۵ء میں جنرل تکافل کی درج ذیل تعریف دی گئی ہے:

“General Takaful means Takaful other than Family Takaful۔”

”یعنی جنرل تکافل فیملی تکافل کے علاوہ ہر قسم کے تکافل کو کہتے

ہیں۔ جیسے کہ گاڑی کا تکافل، میرین تکافل، وغیرہ۔“

جنرل تکافل میں ایک ہی فنڈ ہوتا ہے، جسے پی ٹی ایف (PTF)

(Participant Takaful Fund) کہتے ہیں، یہ فنڈ وقفہ دار میں وقف ہوتا ہے، یعنی

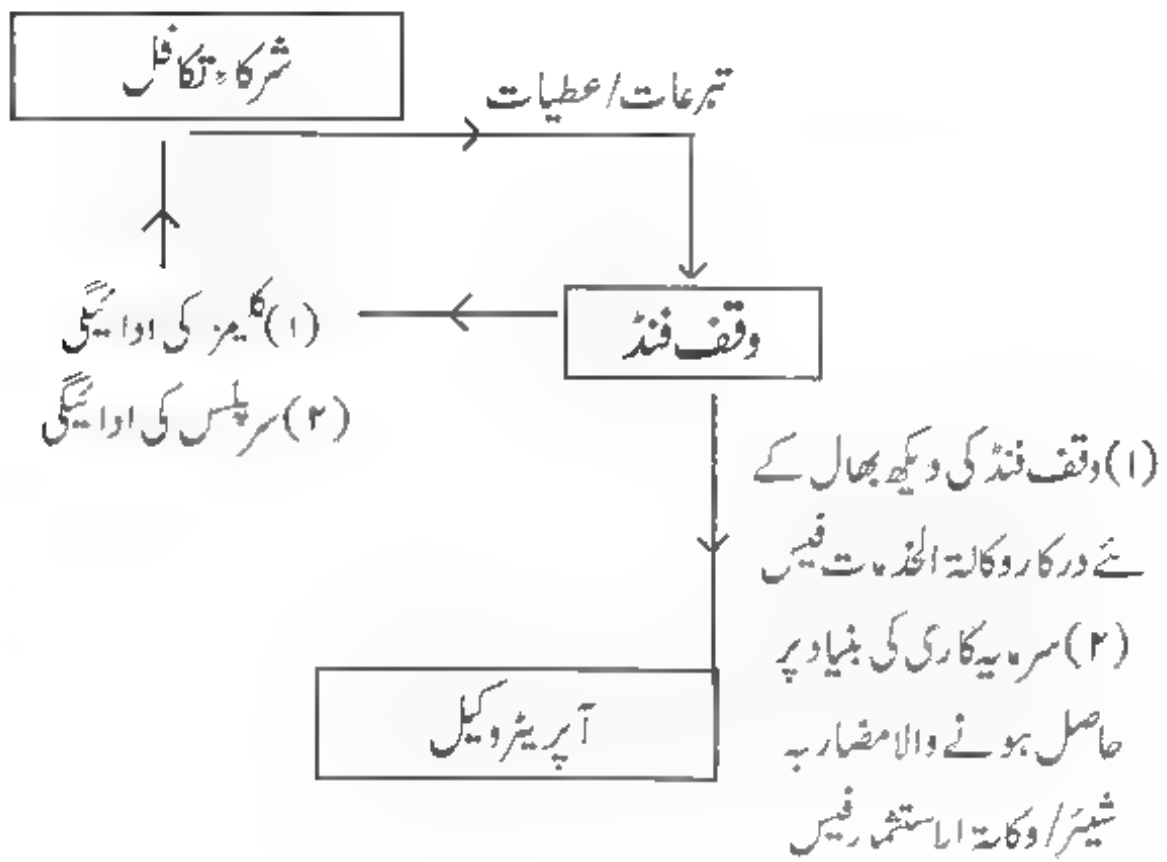
نہ کمپنی کی ملکیت میں ہوتا ہے نہ نمبرزن ملکیت میں ہوتا ہے، پریئر یعنی کمپنی اس کو منظم

کرتی ہے اور اس کو شرعی کاروبار میں لگاتی ہے، جس کی مختلف شرعی شکلیں و صورتیں ہوتی

ہیں، اس میں فنڈ رب مال ہوتا ہے، ورپریئر یا کمپنی مضارب ہوتی ہے، نفع کا خاص

تسب طے ہوتا ہے، اس تناسب سے کمپنی کو بحیثیت مضارب اپنا حصہ ملتا ہے، اور باقی نفع فنڈ میں جاتا ہے، اور مملوک فنڈ یا مملوک وقف بن جاتا ہے۔ اسی فنڈ سے شرکاء یعنی ممبرز کو حسب قواعد مقررہ کور (Cover) ملتا ہے، اور اس سے دوسرے اخراجات بھی نکالے جاتے ہیں۔

جنرل انشورنس کی طرح جنرل مکافل کی بھی مختلف قسم کی پالیسیاں ہوتی ہیں، ان پالیسیوں سے متعلق کاغذات (Documents) مختلف دفعات (Clauses) پر مشتمل ہوتے ہیں، جن کی عبارت (Wording) شرعی اصولوں کے مطابق (Shariah Compliant) ہوتی ہے۔ ذیل میں اجماعاً خاکہ مدحظہ فرمائیں



فیملی تکافل یا لائف تکافل

لائف انشورنس کو تکافل سسٹم میں ”فیملی“ کے نام سے جانا جاتا ہے۔

اس میں PTF کے ساتھ ساتھ PIA اور PIF یعنی Participant Investment Fund) بھی ہوتے ہیں، پی ٹی ایف میں تو وہی تفصیل ہے، جو جنرل میں گزری، اب اسے پی آئی ای اور پی ٹی ایف کی تعریف تکافل روڈ ۲۵ میں درج ذیل الفاظ میں کی گئی ہے:

PIA: means the investment account of the participant under of Family Takafal Plan”

ترجمہ ”پی آئی ای اسے کسی فیملی تکافل پلان کے تحت ممبر کا انوسٹمنٹ اکاؤنٹ ہوتا ہے۔

PIF : Participant Investment Fund : means a separate fund comprising of the underlying assets representing the units of the PIA under a Family plan.

ترجمہ .. ”وہ علیحدہ فنڈ جو ان اثاثوں پر مشتمل ہوتا ہے جو فیملی تکافل پلان کے تحت پی آئی ای یونٹس کی نمائندگی کرتا ہے۔“

فیملی تکافل کی پھر بڑی دو قسمیں ہیں:

گروپ فیملی تکافل (Group Family Takafal)

گروپ انشورنس کی طرح اس میں کسی ادارہ کے ملازمین (Employees) کو کورڈ (Covered) کیا جاتا ہے، اس میں ادارہ Participant کہلاتا ہے اور ہر ملازم Covered Person کہلاتا ہے۔

اس میں بھی عام طور پر صرف PTF ہوتا ہے، PIA نہیں ہوتا۔

انفرادی فیملی تکافل (Individual Family Takaful)

یہ عام انشورنس کی طرح ہے، جس میں ہر فرد خود Participant ہوتا ہے، اور اس کے ساتھ اس میں س کا اور رہ ملوث نہیں ہوتا، بلکہ وہ ایک فرد (Person) کی حیثیت سے یہ پالیسی اختیار کرتا ہے۔

فیملی تکافل میں انسانی زندگی کے ممکنہ خطرات سے نبٹنے کے سے تکافل رکنیت فراہم کی جاتی ہے۔ اس میں شرکاء کو تکافل کے تحفظ کے ساتھ ساتھ حلال سرمایہ کاری کی سہولت بھی فراہم کی جاتی ہے۔ اس میں ”وقف فنڈ“ کے علاوہ ایک ورفنڈ ہوتا ہے جس کا نام ”پی آئی اے (PIA)“ ہے یہ شریک تکافل کا سرمایہ کاری فنڈ ہوتا ہے۔ جبکہ جنرل تکافل میں شریک تکافل کا PIA اکاؤنٹ نہیں ہوتا، جس کی مرحلہ وار تفصیل کچھ یوں ہے کہ:

* شریک تکافل کی جانب سے دی گئی رقم پہلے اس کے PIA اکاؤنٹ میں آتی ہے، جہاں پر اس کی سرمایہ کاری سداک میوچل فنڈ کی طر پر کی جاتی ہے اور اس رقم سے شرکاء کے لئے فنڈ میں یونٹس خرید لیے جاتے ہیں۔

* پھر وہاں سے ایک متعین طریقہ کار کے مطابق PTF میں رقم آتی رہتی ہے۔

* وقف پوں میں آنے والی رقم محض تبرع کی بنیاد پر ہوتی ہے، اور تبرع کی بنیاد پر یہ رقم شریک تکافل کی عمر، صحت، پیشہ، اس کے طور طریقے اور رکنیت پان کے مطابق مختلف ہو سکتی ہے۔

* PIA میں موجود رقم سے اخراجات نکانے کے بعد کمپنی بطور وکیل اس رقم کی شریعہ بورڈ کی نگرانی میں سرمایہ کاری کرتی ہے۔

* کمپنی سرمایہ کاری کے لئے اپنی وکال فیس وصول کرتی ہے۔

* سرمایہ کاری کے نتیجے میں حاصل شدہ منافع شریک تکافل کو فراہم کیا جاتا ہے۔

* اگر شریک تکافل کی زندگی کو کبھی کوئی حادثہ لاحق ہو جائے تو وقف فنڈ سے اس کی تلافی کی جاتی ہے۔

* خالصہ یہ ہے کہ شریک مکافل کی جانب سے د کردہ زرق و بان دولت صد میں تقسیم ہوتا ہے۔ رقم کا کچھ حصہ بطور تبرع وقف فنڈ میں چدا جاتا ہے اور باقی ماندہ حصہ سرما یہ کاری میں لگایا جاتا ہے۔

* مکافل میں تحفظ کے سلسلے میں تمام کلیمز کی ادائیگی وقف پول سے کی جاتی ہے۔
 * اسی طرے سال کے آخر میں کلیمز کی ادائیگی اور اخراجات منہا کرنے کے بعد شریعہ بورڈ سے منظوری کے سرسرپس کو شکاء کے درمیان تقسیم کیا جاسکتا ہے۔
 * ہر سال کے اختتام پر تمام ادائیگیوں کے بعد بچ جانے والی رقم کو سرپس کہتے ہیں۔
 * نقصان کی صورت میں مکافل آپریٹر اپنی وکالہ فیس میں کچھ اضافہ کیے بغیر ”وقف فنڈ“ کو قرض حسنہ فراہم کرتا ہے۔

قد رزائد (Surplus)

اس کو عربی میں ”فائض“ کہتے ہیں، اس کا تعین ہر سال م سے م ایک دفعہ ہوتا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر سال کے اختتام پر یہ دیکھنا ہوگا کہ فنڈ میں تمام ادائیگیوں کے بعد بھی بچت ہے، یا نقصان۔ بچت کو ”Surplus“ کہتے ہیں، اور نقصان کو ”Deficit“ کہتے ہیں، نقصان کی صورت میں آپریٹر قرض حسنہ فراہم کرے گا، لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ اس قرضہ کی وجہ سے وہ وکالہ فیس میں اضافہ نہیں کر سکتا، ورنہ یہ سودی معاملہ میں داخل ہو جائے گا۔

سرپس (Surplus) کا تعین (Determination) اس طرح ہوتا ہے:

Total Contributions Total Claims paid to
 participants , claims received from Re Takaful
 companies , operator fees

یعنی فنڈ میں جتنی رقم ہوتی ہے، اس میں سے متعلقہ سرری ادائیگیوں کے بعد

سرپس یا نقصان کا فیصد ہوتا ہے۔

سرپس میں آپریٹر کوئی طرح کے اختیارات حاصل ہوتے ہیں:

۱ کسی ناگہانی حادثے (Contingency) کے لئے پتہ رقم رکھیں۔

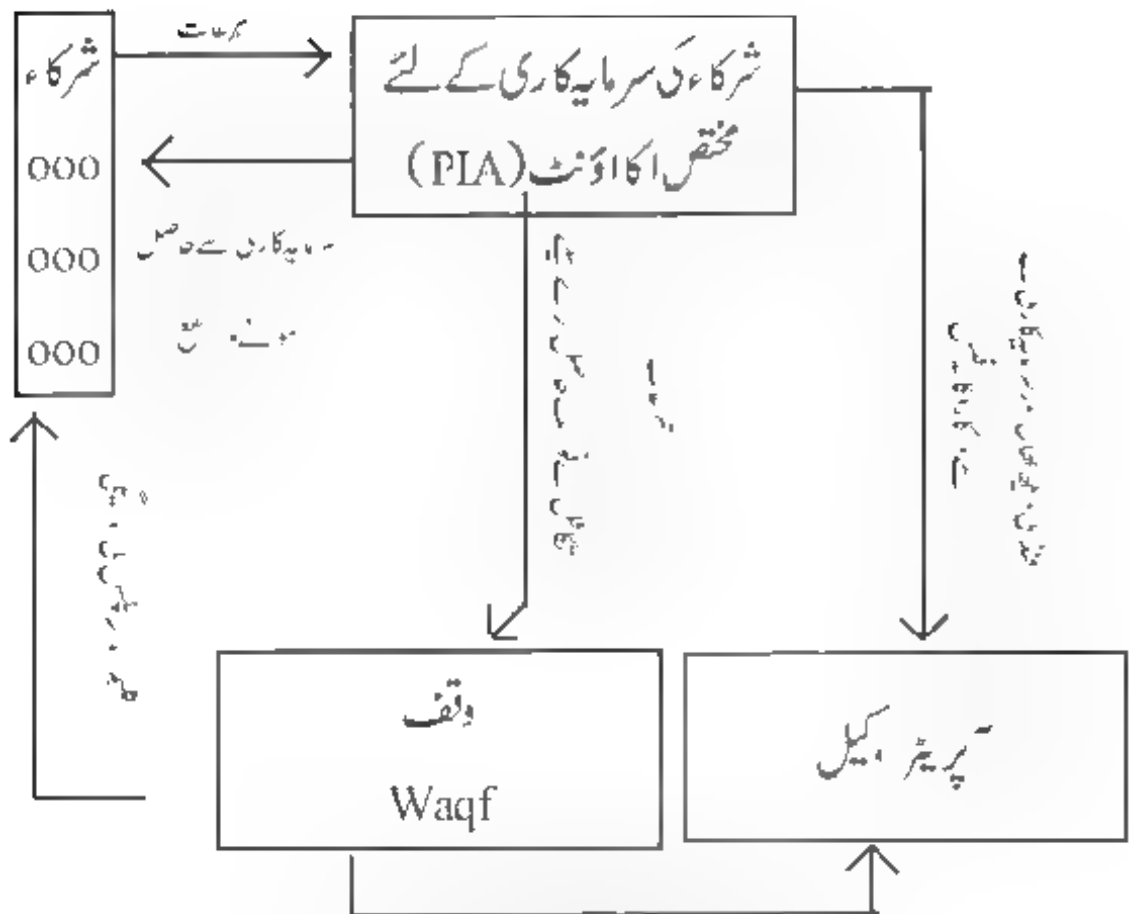
۲ کچھ رقم خیرات کریں۔

۳ کچھ رقم ممبران میں تقسیم کریں۔

۴ اور گرچہ ہیں، تو کچھ رقم واپس فنڈ میں ڈال دیں۔ وغیرہ

یہاں یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ وقف فنڈ میں رقم جمع ہونے کے بعد وہ ممبر کو واپس نہیں ملے گی، کیونکہ وقف فنڈ اس کا ملک ہو گیا، خواہ ممبر خود پالیسی ختم کرے یا کمپنی ختم کرے، البتہ اس کو فوائد میں سے کچھ دینے کی گنجائش ہے۔

البتہ بعض اوقات Free Look Period کی بنیاد پر ممبر اپنی ممبر شپ واپس لیتا ہے، اس صورت میں اس کو PLA میں موجود رقم کی رقم واپس مل جاتی ہے۔
مجموعی صورتحال کو سمجھنے کے لئے جدول مدحظ فرمائیں:



۱) اگرچہ ممبران سے سرمایہ کاروں کے لئے وقفہ ہے

۲) ممبران کو ممبران سے سرمایہ کاروں کے لئے وقفہ ہے

ممبران کو ممبران سے سرمایہ کاروں کے لئے وقفہ ہے

وقف نامہ (Waqf Deed)

وائف اور جنز دونوں قسم کے تکافل میں ایک وقف نامہ ہوتا ہے، جو مختلف عام شرائط (General Conditions) پر مشتمل ہوتا ہے، ہر پالیسی یا پدن کے ساتھ اس کو منسلک کرنا ضروری ہے۔

وقف نامہ کے علاوہ مختلف فارمز

- | | |
|--|---------------|
| 1. Application Form | اپلیکیشن فارم |
| 2. Acceptance Form | ایکسپینس فارم |
| 3. Proposal Form | پروپوزل فارم |
| 4. PMD: Participant Membership Documents | پی ایم ڈی |
- بھی بنیادی دستاویزات ہیں۔

نتیجہ

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ فیصلہ کرنا نہایت آسان ہو گیا کہ تکافل کیوں شرعی طریقہ ہے، اور کیوں جائز ہے، اور اس میں وہ خرابیاں نہیں رہیں، جو موجودہ انشورنس میں تھیں، یعنی سود، قمار اور غرر، وہ اس طرح کہ جب تکافل عقد معوضات میں سے نہیں، بلکہ عقود تبرعات میں سے ہے، تو اس میں سود کا تصور خود بخود ختم ہو گیا، کیونکہ اب اس معاملہ پر سود کی تعریف صادق نہیں آتی، کیونکہ سود یا قرض میں ہوتا ہے، یا بیع میں اور تکافل کا طریقہ نہ قرض ہے، نہ بیع، لہذا سود کا عنصر خود بخود نکل گیا اور چونکہ یہ عقد تبرع ہے، اس لئے اگر اس میں غرر موجود ہو، تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ غرر عقد معوضہ میں شرعاً مضر ہے، عقد تبرع میں مضر نہیں۔



تکافل اور انشورنس میں بنیادی فرق

۱۔ تکافل محض عقد تبرع ہے۔ جبکہ مرذہ انشورنس عقد معاوضہ ہے، اور دونوں کے احکام بالکل الگ الگ ہیں، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔

۲۔ تکافل میں فیض میں سے ممبرز کو بھی حصہ مل سکتا ہے، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، جبکہ انشورنس میں سہارا فاضل کمپنی کا ہوتا ہے۔

۳۔ تکافل میں دی جانے والی رقم فنڈ کی ملکیت میں جاتی ہے، کمپنی اس کی مالک نہیں ہوتی۔ جبکہ انشورنس میں اس رقم کی مالک کمپنی ہوتی ہے۔

۴۔ تکافل میں ان جمع شدہ رقم پر حاصل شدہ نفع فنڈ میں جاتا ہے، کمپنی اس کی مالک نہیں ہوتی۔ جبکہ انشورنس میں اس نفع کی مالک بھی کمپنی ہوتی ہے۔

۵۔ تکافل کا اصل مقصد تعاون علی البر والتقویٰ ہے، کوئی کاروبار نہیں، اس لئے تکافل کے کاغذات میں ایسے غلط سے گریز کرنا چاہئے، جن سے معاوضہ یا کاروبار کا تاثر متاثر ہو، جیسے کہ بزنس یا کنسٹریٹ وغیرہ کے الفاظ۔ جبکہ انشورنس کا اصل مقصد تجارت اور کاروبار ہے۔

۶۔ تکافل میں کمپنی کی حیثیت وکیل کی ہے۔ جبکہ انشورنس میں کمپنی اصل اور مالک ہے۔

۷۔ تکافل کی باقی عدہ شرعی نگرانی ہوتی ہے، اور اس میں یہ تاکید کی جاتی ہے، کہ فنڈ کو صرف ان معاملات میں لگایا جائے، جو شریعت کے مطابق ہوں، فنڈ کو ناجائز کاروبار میں ہرگز لگانا جائز نہیں۔ چنانچہ تکافل رولز ۲۰۰۵ء کی رو سے ہر کمپنی کیلئے شرعیہ بورڈ ضروری ہے، جس میں کم سے کم تین ممبرز ہوں۔

جبکہ انشورنس میں اس طرح کی کوئی نگرانی نہیں ورنہ ہی اس طرح کی کوئی پابندی ہے، جہاں فنڈ نہ نظر آئے، وہاں سرمایہ کاری ہوتی ہے، اس میں یہ نہیں دیکھا جاتا کہ کاروبار شرعاً جائز اور حلال بھی ہے یا نہیں۔

چند اہم تعریفات اور تکافل روز

تعریفات

Contribution:	وہ چندہ جو ممبر وقف فنڈ میں جمع کراتا ہے
Deficit:	یہ اس کمی کو کہتے ہیں، جو تکافل روز ۲۰۰۵ء اور وقف نامہ میں ذکر کردہ ادائیگیوں کے بعد فنڈ میں واقع ہوتی ہے۔
Member:	جو شخص پروپوزل فارم فل کرے۔
Operator:	کمپنی کو کہتے ہیں، جو فنڈ کو بطور وکیل چلاتی ہے۔
Participant:	کوئی فرد یا ادارہ جو فنڈ کی رکنیت کے لئے درخواست دے۔
Participant Membership Document :PMD	وہ کاغذات یا ڈاکومنٹس جو ممبر کے حقوق اور واجبات و فرائض کو بیان کریں۔
Subscriber:	ممبر کو کہتے ہیں۔
Trustee:	متولی کو کہتے ہیں، اس سے مراد کمپنی ہے، جو خود واقف ہے۔
Benefits:	وقف روز کے مطابق ممبرز کو جو کو رتیج ملتا ہے۔

Age :	وہ فرد جو تکافل پالیسی حاصل کرنا چاہتا ہے، اس وقت اس کی عمر کیا ہوگی اور وہ آج کل کے قانون کے اعتبار سے کم سے کم اٹھارہ سال ہونا ضروری ہے۔
Beneficiary:	یہ وہ شخص ہے جس کو ممبر نامزد کرتا ہے، تاکہ اس کے مرنے کی صورت میں فوائد حاصل کرے۔
Death Benefits:	وہ رقم جو ممبر کی موت کی صورت میں اس کو وقف فنڈ سے ملتی ہے۔
Takaful Contribution:	وہ چندہ جو پی ٹی ایف میں جاتا ہے، یہ ممبر کی ملکیت نہیں ہوتا۔
Investment Contribution:	وہ رقم جو پی آئی اے میں جمع ہوتی ہے اور یہ ممبر کی ملکیت ہوتی ہے۔
Surrender Value:	سارے پونٹس کے صافی تاثرات کی مالیت جو اثاثے انوسٹمنٹ اکاؤنٹ میں جمع ہوں، یہ تکافل چھوڑنے کی صورت میں ممبر کو ملتے ہیں، اور کچھ ایکچوری کی بنیاد پر فنڈ سے بھی ملتے ہیں۔
Wakala Fee:	اس سے شدہ اجرت کو کہتے ہیں، جو آپریٹر کو فنڈ منیج کرنے کے بدلہ میں ملتی ہے۔

تکافل سسٹم میں اور بھی بہت سی اصطلاحات ہیں، جو متعلقہ کاغذات میں دیکھی

جاسکتی ہیں۔

چند اہم تکافل روزانہ اور نکات

PTF کے اہم مقاصد

پی ٹی ایف درج ذیل مقاصد کے حصول کے لئے کوشش کرتا ہے۔

- ۱۔ جوہلی تعاون ممبر کو قواعد کے مطابق ملتا ہے اس کو بڑھانا۔
- ۲۔ وقف روزانہ کے مطابق ممبرز کو صحیح طریقہ سے فوائد (Benefits) بہم پہنچانا۔

- ۳۔ ممبرز کے علاوہ دوسرے خیراتی کاموں میں عطیات (Donations) فراہم کرنا وغیرہ۔

اصل وقف رقم (Ceding Amount)

یہ رقم وقف سمجھی جائے گی اور یہ شرعی طریقوں کے مطابق ہونے والی سرمایہ کاری (Investment) میں ہمیشہ لگی رہے گی، یہ رقم کبھی خرچ نہیں ہوگی، اس سے حاصل ہونے والا نفع فنڈ کی ملکیت میں جائے گا۔

وقف فنڈ PTF کے وظائف (Functions)

- ۱۔ فنڈ، چندے، عطیات، ہبات وغیرہ ممبرز اور غیر ممبرز سے وصول کرے گا۔
- ۲۔ کمپنی، فنڈ اور اس کے اثاثہ جات کو شرعی اصول کے مطابق منیج (Manage) کرے گی۔

- ۳۔ اس فنڈ کو شرعی طریقہ تمویل (Financing) میں لگایا جائے گا، خواہ وہ طویل امیعہ ہو (Long Term)، یا قصیر امیعہ (Short Term) ہو، لیکن شرعیہ بورڈ کی منظوری بہر حال ضروری ہوگی۔

وقف فنڈ (PTF) کے اثاثے

وقف رقم

چندے (Contribution & Donation) و عطیات و بہت آمدنی (Profit) جو فنڈ سے سرمایہ کاری کے نتیجہ میں حاصل ہو۔

اہلیت و استحقاق (Eligibility)

تمام وہ لوگ جنہوں نے قواعد (Rules) کے مطابق فنڈ کی ممبر شپ حاصل کی ہے، وہ فنڈ سے مستفید ہونے کے اہل ہیں۔

آپریٹر کی ذمہ داریاں (Obligations)

آپریٹر درج ذیل قسم کی ذمہ داریاں اٹھائے گا:

۱۔۔۔ ممبرز سے چندہ وصول کریگا۔

۲۔۔۔ ان چندوں کو ممبرز کے مفاد کے لئے استعمال کریگا۔

۳۔۔۔ فنڈ کو منیجر ورکس میں شریعت کے مطابق سرمایہ کاری کریگا۔

۴۔۔۔ نئے منصوبوں اور پلانوں کو متعارف کرانے گا، ورثہ بورڈ سے ان کی

منظوری لے گا، نیز یہ پانچ وقف رولز کے مطابق ہوں گے۔

۵۔۔۔ ایجو ریٹ اصول کی بنیاد پر چندوں کی مقدار مقرر کرے گا، تاکہ پھر رقم

رہنہ فنڈ میں چلی جائے اور پھر رقم سرمایہ کاری و فنڈ میں چلی جائے۔ کیونکہ پلی ٹی

ایف اور پی آئی اے میں جائے و حصہ ایجو ریٹ اصول کی بنیاد پر متعین کیا جائے گا۔

۶۔۔۔ ایجو ریٹ اصول کے مطابق ممبرز کے فوائد (Benefits) کو متعین کرے گا۔

۷۔۔۔ آپریٹرز بات پر راضی ہے کہ وہ فنڈ کو تیریت کرے گا اور اس پر ہکا۔

فیس وصول کرے گا، جو ورثہ بورڈ کے مشورے سے طے کی جائے گی، نیز تیریت فنڈ کو سرمایہ

کاری میں لگائے گا اور اس پر بطور مضارب طے شدہ نفع حاصل کرے گا۔

۸ فنڈ میں کمی (Deficit) کی صورت میں آپریٹنگ فنڈ کو قرض حسنہ دے گا، لیکن قرض دینے کی وجہ سے وکالہ فیس میں اضافہ نہیں ہوگا، ورنہ یہ رہائش داخل ہو جائے گا، جو حرام ہے۔

۹ فنڈ کے اخراجات مثلاً، رینٹنگ وغیرہ آپریٹنگ کے ذمہ ہوں گے۔

آپریٹر کے حقوق

۱ آپریٹر کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ ”وکالہ فیس“ وصول کرے۔

۲ مذکورہ فیس چندوں سے لی جائے گی، جس کی تعیین میں شریعہ بورڈ سے مشورہ ضروری ہوگی۔

۳ آپریٹر چونکہ مضارب بھی ہے، اس لئے وہ مضاربہ کے نفع میں سے متعین حصہ وصول کرے گا۔

۴ ان کے علاوہ بھی دیگر حقوق جو شریعت کے مطابق بنتے ہوں، وہ آپریٹر کو لینے کا حق حاصل ہوگا۔

فنڈ کی تحلیل (Dissolution-Winding Up)

اگر فنڈ تحلیل ہو گیا، تو تمام کلیمز (Claims) اور (Pay) کرنے کے بعد سرپلس، چندے اور واجب الوصول رقوم خیراتی مقاصد میں خرچ ہوئی، جس میں شریعہ بورڈ سے مشورہ ضروری ہونی۔ جہاں تک وقف رقم ہے، تو وہ ایسے مقصد میں دی جائے گی، جو ختم ہونے والا نہ ہو۔

شیعہ ہولڈرز ان رقم میں سے کسی قسم کی رقم مستحق نہیں ہوں گے۔

تحلیل کے وقت آپریٹنگ متعلقہ اخراجات وصول کر سکتا ہے۔

فنڈ (PTF) کی آمدنی اور اخراجات (Income, Expenses)

آمدنی (Income)

- ۱۔ شرکا، تکافل سے وصول شدہ زباعتون
- ۲۔ ...ری تکافل آپریٹرز سے حاصل شدہ کلیمز
- ۳۔ ...فنڈز کی سرمایہ کاری سے حاصل شدہ نفع
- ۴۔ پول کے فنڈ میں خسارے (Deficit) کی صورت میں وکیل سے حاصل شدہ قرض حسنہ

- ۵۔ اس فنڈ میں دیا جانے والا کوئی بھی عطیہ
- ۶۔ ...ری تکافل آپریٹرز سے حاصل شدہ کمیشن
- ۷۔ ...ری تکافل آپریٹرز سے حاصل شدہ سرپلس (اگر کوئی ہو)
- ۸۔ ...تبہ شدہ گاڑی یا گھر وغیرہ کا ملبہ (Salvage)

اخراجات (Expenses)

- ۱۔ ...شرکا، تکافل کے کلیمز کی ادائیگی
- ۲۔ ...ری تکافل کے اخراجات
- ۳۔ ...تکافل آپریٹرز کی فیس
- ۴۔ فنڈ کی سرمایہ کاری کے نتیجے میں تکافل آپریٹرز کا نفع میں حصہ
- ۵۔ ...سرپلس کا وہ حصہ جو ممبرز میں تقسیم کیا جاتا ہے
- ۶۔ قرض حسنہ کی واپسی
- ۷۔ عطیات، خیرات کی مد میں ادا کی گئی رقم

ری تکافل

تکافل کے روزانہ رضوابط و قواعد کے تحت آپریٹرز ری تکافل کی سہولت حاصل

کرے گا، جو کہ قانوناً ضروری ہے، جس سے رسک شیئر ہو جائے گا۔ جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

انویسٹمنٹس (Investments)

آپریٹر فنڈ کی ساری رقم کو انویسٹ کرے گا اور حاصل شدہ نفع فنڈ میں جمع کرائے گا۔

۲ آپریٹر سرمایہ کاری سے پہلے یہ اطمینان حاصل کرے گا کہ جہاں وہ سرمایہ کاری کرتا ہے، وہ شریعت کے مطابق ہے، مثلاً:

* شریعت کے مطابق سرکاری تمسکات (Securities) میں

* غیر منقوضہ جائیداد میں

* جوائنٹ اسٹاک کمپنیز میں

* میوچل فنڈز میں

* زائد رقم کو اسد می بینکوں اور اسلامی اداروں میں رکھوانا (Placement)

۳ یہ بھی جائز ہے کہ فنڈ کے ساتھ شیئرز ہولڈرز کا سرمایہ بھی انویسٹ ہو، اس صورت میں شیئر ہولڈرز کو نفع میں سے متعین حصہ ملے گا۔

کمپنی / آپریٹر کی آمدنی

کمپنی کو درج ذیل طریقوں سے نفع ملتا ہے:

(۱) بطور وکیل و کال فیس۔

(۲) بطور مضارب مضاربہ شیئرز۔

(۳) اگر ایکویٹی شامل ہو، تو مشارک شیئر۔

شرعیہ بورڈ

۱ آپریٹر ایک شرعیہ بورڈ کا قیام کرے گا، جس میں کم از کم تین علماء کرام ہوں

گئے جو شرعی مآخذ، فقہ و رخص طور پر جدید معاشی مسائل پر نظر رکھتے ہوں۔

۲۔ شریعہ بورڈ کی ذمہ داری میں پروڈکشن کی منظوری، شرعی صوں کے مطابق ان کو چیک (Audit) کرنا و رری ویو (Review) کرنا، اسی طرح تمام آپریشنز اور عملیات کی نگرانی (Supervision) کرنا شامل ہیں۔

۳۔ شریعہ بورڈ کسی خود مختار اور آزاد فرم یا ادارہ سے سالانہ آڈٹ کرے گا۔ آڈٹنگ کا خرچہ آپریٹر کے ذمہ ہوگا۔

۴۔ آپریٹر ایک شریعہ ایڈوائزر کا تقرر کرے گا تاکہ اس سے وقتاً فوقتاً شرعی امور میں مشاورت ہو۔

احتیاطیات (Reserves)

قانوناً درج ذیل احتیاطیات رکھنا ضروری ہیں:

- ۱۔ ایکچو ریل ریزرو
- ۲۔ آڈٹ سٹینڈنگ کلیمز ریزرو
- ۳۔ پیفیشنسی ریزرو
- ۴۔ کالینجمنسی ریزرو
- ۵۔ قرض حسنہ ریزرو وغیرہ

قانون سازی کا اختیار

آپریٹر کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ شریعہ بورڈ کے مشورہ سے وقف ڈیڈ کے موافق نئے قوانین وضع کرے۔

تشریح (Interpretations)

وقف ڈیڈ کو پاکستانی قانون کے مطابق چدیا جائے گا، اگر کسی دفعہ کی تشریح میں فریقین کے درمیان اختلاف ہو، تو کراچی کی عدالت کے ججز کی تشریح کو ترجیح معتبر ہوگی۔

ری تکافل (Re-Takaful)

ہر انشورنس کمپنی اپنے خطرات کا کچھ حصہ دوسری انشورنس کمپنی کے پاس انشور کرواتی ہے، مثلاً اسی فیصد اپنے ذمہ رکھ کر بیس فیصد حصہ کا انشورنس دوسری کمپنی کے پاس کرواتی ہے، اس کے نتیجے میں کسی پالیسی ہولڈر کو خطرہ پیش آنے کی صورت میں اس کو ادا کی جانے والی رقم کا اسی فیصد حصہ انشورنس کمپنی خود برداشت کرتی ہے ورنہ بیس فیصد حصہ ری انشورنس کمپنی برداشت کرتی ہے، پریمیم کی مقدار مناسب رکھنے اور خطرات کو پھیلا کر نقصان کی تلافی کو یقینی بنانے کے لئے ری انشورنس انشورنس کا جزو لازم سمجھا جاتا ہے اور قنوناً بھی یہ لازم ہے، اس کے بغیر لائسنس جاری نہیں ہوتا۔

تکافل کمپنی بھی اس ضرورت اور قنون سے بالترتیب ہے، البتہ تکافل کمپنی ری تکافل کا عقد بھی انہی بنیادوں پر کرے گی، جن پر اس نے خود اپنے ممبرز کے لئے تکافل کو منظم کیا ہے، اس طرح ایک تکافل کمپنی ری تکافل کروانے کی صورت میں گویا اپنے پاس جمع ہونے والے فنڈ کو ایک دوسرے تکافل کا حصہ بنائے گی، اور یوں دو تکافل وجود میں آئیں گے:

۱۔ ایک افراد کے درمیان تکافل

۲۔ دوسرا تکافل کمپنی اور ری تکافل کمپنی کے درمیان

“Re Takaful is a takaful for Takaful Company

ترجمہ:- ”ری تکافل تکافل کمپنی کا تکافل ہے، جس میں تکافل کمپنی

کی حیثیت ممبر (Participant) کی ہے۔“

یعنی ری تکافل حقیقت میں تکافل سیڈنگ کمپنی (Ceding Company) کا

تکافل ہے۔

یاد رکھنا چاہئے کہ سیڈنگ کمپنی (Ceding Company) اس انشورنس یا

تکافل کمپنی کو کہتے ہیں جس نے کئی یا جزوی طور پر رسک دوسری کمپنی کو منتقل کر دیا ہو۔
نیز یہ بھی یاد رکھنا ضروری ہے کہ:

جو صوں تکافل کے لئے درکار ہیں، اور تکافل کو چلاتے ہیں، وہی صوں ری تکافل کو بھی چلاتے ہیں۔ ان لئے کہا گیا ہے کہ:

Retakaful does not, in principle, differ from Takaful operations The Shariah principles applying to Takaful apply to Retakaful operations as well.

ترجمہ: ”تکافل اور ری تکافل کے اصول میں فرق نہیں ہے، جس طرح شرعی اصول و ضوابط تکافل پر لاگو ہوتے ہیں، اسی طرح ری تکافل پر بھی لاگو ہوتے ہیں۔“

اس وقت دنیا میں تکافل کمپنیوں کافی ساری ہیں، لیکن ان کی نسبت ری تکافل کمپنیاں بہت کم ہیں۔

ری تکافل کے مقاصد اور وظائف (Objectives / Functions)

۱ ری تکافل کمپنی کا مقصد تکافل فنڈ سے ساتھ رسک کو شیئر کرنا ہے، تاکہ رسک شیئر ہو جائے اور نقصان کی صورت میں کوئی ایسی صورتحال پیدا نہ ہو، جس میں تکافل فنڈ دیواپیہ ہو جائے، اور تکافل ممبرز کا مفاد خطرہ میں پڑ جائے۔

۲ ری تکافل کا ایک کام یہ بھی ہے کہ وہ مجموعی رقم کو انوسٹ کر کے انوسٹمنٹ کا دائرہ بڑھائے، اور سرپلس میں زیادہ سے زیادہ اضافہ ہو۔

۳ ری تکافل کمپنی انڈر رائٹنگ (Underwriting Flexibility) فلیکسیبلٹی یعنی رسک کو قبول کرنے کی چپ اور سہولت مہیا کرتی ہے اور تکافل کمپنی کو اس سہولت پر ہوتا ہے، تاکہ وہ مستحکم (Stable) ہو، اور مارکیٹ میں مزید کمپنیوں کے ساتھ مقابلہ (Compete) کر سکے۔

۴ ری تکافل کمپنی یہ بھی کر سکتی ہے کہ کمی (Deficit) کی صورت میں ری تکافل شیئر ہولڈرز فنڈ سے تکافل کو قرض حسہ دے، تاکہ وہ اس سے اپنے مقاصد اور ضروریات پوری کر سکے۔

ری تکافل کمپنیوں کا ارتقاء (Revolution)

- ۱ ۱۹۷۹ء کو سوڈان میں نیشنل ری انشورنس کے نام سے قائم ہوئی۔
- ۲ ۱۹۸۳ء کو سوڈان ہی میں شیخان تکافل کمپنی کے نام سے ایک کمپنی قائم ہوئی۔
- ۳ ۱۹۸۳ء کو دمام میں سعودی اسلامک تکافل اینڈ ری تکافل کمپنی قائم ہوئی۔
- ۴ ۱۹۸۵ء کو بحرین سعودی عرب میں اسلامک انشورنس اور ری انشورنس کمپنی قائم ہوئی۔
- ۵ ۱۹۸۵ء کو تنزانیہ میں بی ای ایس ٹی ری کے نام سے کمپنی قائم ہوئی۔
- ۶ ۱۹۹۷ء کو مہیشیا میں اسین ری تکافل انٹرنیشنل کے نام سے کمپنی قائم ہوئی۔
- ۷ ۲۰۰۵ء کو دبئی میں تکافل ری کے نام سے کمپنی قائم ہوئی۔
- ۸ ۲۰۰۶ء کو لندن میں ری تکافل سنڈیکیٹ کے نام سے کمپنی قائم ہوئی۔

Swiss Re.....۹

Munich Re۱۰



تکافل نظام اور کمپنیوں سے متعلق چند اہم سوالات اور اُن کے جوابات

سوال . . . باقاعدہ تکافل روٹ کب بنے؟

جواب پاکستان میں باقاعدہ تکافل روٹ ۲۰۰۵ء کو تشکیل پائے (منسٹری آف دی کامرس کے تحت)۔

سوال تکافل کی کاروائی چونکہ دنیا کے کسی بھی ملک کے قانون میں ایک کمپنی قائم کئے بغیر ممکن نہیں، اس لئے کچھ لوگوں کو ابتدائی سرمایہ لگا کر ایک کمپنی قائم کرنی پڑتی ہے، ان لوگوں کو شیئرز ہو کر رہا جاتا ہے، چونکہ مروجہ انشورنس کمپنیوں کی طرح یہ لوگ نقصانات کی تدافعی سے بچی ہوئی رقم کے حقدار نہیں ہوتے، البتہ ان کو تکافل فنڈ سے فنڈ کے انتظام و انصرام کی اجرت ادا کی جاتی ہے، کیا کمپنی کے بانیوں کو یہ ادائیگی جائز ہے؟ اگر جائز ہے، تو اس میں کیا تفصیل ہے؟

جواب اس کو وکالہ فیس کہتے ہیں، کیونکہ کمپنی یا آپریٹر فنڈ کے لئے بطور وکیل کام کرتا ہے، اور فنڈ کو منظم کرتا ہے، لہذا اس کو اگر اس پر طے شدہ اجرت مل جائے، تو شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں، تاہم اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ اجرت معلوم ہو، اجرت مشکل سے زیادہ نہ ہو، یعنی بازاری عرف کے مطابق ہو، شریعہ بورڈ کی مشورت اور اجازت سے ہو، تاکہ اجرت کے نام سے کمپنی حق لکھمت سے زیادہ رقم وصول نہ کرے اور اس کو ناجائز منافع کمانے کا ذریعہ اور حیلہ نہ بنائے۔

نیز اگر آپریٹر نے فنڈ کو قرض حسنہ دیا ہو، تو اس کی وجہ سے ”وکالہ فیس“ میں کسی قسم کا کوئی اضافہ نہ ہو، ورنہ یہ سودی معاملہ بن جائے گا۔

سوال اگرچہ تکافل فنڈ تبرع کی بنیاد پر قائم کیا جاتا ہے لیکن اس فنڈ سے خود

متبرع بھی نقصان کی صورت میں مستفید ہوتا ہے، بلکہ تکافل فنڈ میں لوگوں کے نقصانات کی تلافی نہ کیے ہوئے "تبرع" کی مقدار کی بنیاد پر ہوتی ہے، یعنی جس کا جتنا زیادہ تبرع ہوگا، وہ اتنے ہی بڑے نقصان کی تلافی اس فنڈ سے کرا سکے گا، دوسرے الفاظ میں تبرع کی رقم کا تعین اس چیز کی قیمت کے لحاظ سے ہوتا ہے جس کے نقصان کی تلافی چاہتا ہو۔

چنانچہ اگر کوئی شخص سوز و کی کار کے نقصان کی تلافی کا خواہشمند ہو تو اسے متبرع کرنا پڑے گا، اور اگر مرشدیز کار کے نقصان کی تلافی کا خواہشمند ہو تو اسے زیادہ تبرع کرنا پڑے گا، سوال یہ ہے کہ کیا اس صورت میں جبکہ متبرع اس نقطہ نظر سے اور اس بنیاد پر رقم کی مقدار کا تعین کر رہا ہے کہ اسے کس نقصان کی تلافی مقصود ہے تو کیا ایسی صورت میں واقعہ یہ تبرع رہے گا؟ یا یہ بھی عقد معوضہ میں داخل ہو جائے گا؟

شرق اوسط کے جن حضرات نے اس کو تبرع قرار دے کر اسکی اجازت دی ہے، ان کا کہنا یہ ہے کہ وہ رقمیں جو کوئی شخص دیتا ہے وہ تکافل فنڈ کا حصہ بن جاتی ہیں، اس تکافل فنڈ کے قواعد و ضوابط خود اس فنڈ کے قائم کرنے والوں نے جن میں ہر متبرع داخل ہے، یہ مقرر کئے ہیں کہ جس شخص نے جتنا چندہ دیا ہوگا، اسی حساب سے وہ اس فنڈ سے اپنے نقصانات کی تلافی کرا سکے گا، اور جو فنڈ باہمی تعاون اور تبرع کی بنیاد پر قائم کیا گیا ہو اس کے قواعد و ضوابط فنڈ کے تمام شرکاء، باہمی رضامندی سے مقرر کر سکتے ہیں، لہذا اگر یہ قاعدہ مقرر کر لیا گیا ہے کہ لوگوں کے نقصانات کی تلافی ان کے تبرعات کی مقدار کے حساب سے کی جائے گی تو اس فنڈ کے تبرع پر مبنی ہونے پر کوئی فرق واقع نہیں ہوگا، سوال یہ ہے کہ کیا شرعاً یہ نقطہ نظر درست ہے؟

جواب مذکورہ اشکال تبرع کی صورت میں ہو سکتا ہے اور تبرع کے تصور کو ہم نے گزشتہ صفحات میں مسترد کر دیا ہے، اس لئے کہ اس میں اسی قسم کی دشواریاں و مسائل ہیں، لیکن چونکہ ہمارے نزدیک تکافل کی اساس محض تبرع نہیں، بلکہ وقف ہے، جس میں

گنجائش زیادہ ہے، ہذا اس میں مذکورہ قسم کی شرط لگائی جاسکتی ہیں ورنہ شرط کے باوجود وقف پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، اور مذکورہ معاملہ وقف کی بنیاد پر عقد تبرع ہی رہے گا، عقد معاوضہ میں داخل نہیں ہوگا۔

سوال مروجہ انشورنس کمپنیوں نقصان کے خطرے کے پیش نظر ”ری انشورنس“ کمپنیوں سے اعادۃ التامین کراتی ہیں، شرکت التکافل کو بھی یہ خطرہ درپیش رہتا ہے کہ تکافل فنڈ کی رقم نقصانات کی تلافی کے لئے ناکافی ہو جائے۔ گرچہ ایک دو مقامات پر مسلمانوں نے اعادۃ التکافل کی کمپنیوں بھی قائم کی ہیں مگر ان کی صلاحیت بہت محدود ہے، اس لئے عرب کے علماء نے ان کو اس بات کی اجازت دی ہے کہ جب تک شرعی بنیادوں پر ”اعادۃ التکافل“ کا نظام مستحکم نہ ہو، اس وقت تک وہ بدرجہ مجبوری مروجہ ”ری انشورنس“ کمپنیوں سے ”اعادۃ التامین“ کرا سکتی ہیں، ان حضرات کا موقف یہ ہے کہ تائین کی حرمت رہا ورنہ قمار کی وجہ سے نہیں، بلکہ اس وجہ سے ہے کہ یہ ”عقد غرر“ ہے، چونکہ انشورنس کمپنی نقصان کی صورت میں نقصانات کی تلافی محض پیسے دینے کی شکل میں نہیں کرتی جس سے مبادلة النقود بالنقود لازم آئے بلکہ وہ نقصان کی تلافی کی ذمہ داری لیتی ہے، مثلاً کاروبار ہوائی تو اس کی جگہ دوسری کارفرم کرنا، مکان تباہ ہوا تو اس کی جگہ دوسرا مکان تیار کرنا وغیرہ۔ لہذا یہ عقد رہایہ قمار نہیں بلکہ غرر ہے اور ”غرر“ کو حاجت عامہ کی بنا پر گوارا کیا جاسکتا ہے، ہواں یہ ہے کہ کیا یہ موقف درست ہے؟ اور اگر نہیں تو اس صورت حال سے نمٹنے کے لئے کوئی دوسرا طریقہ کیا ہو سکتا ہے؟

جواب ری انشورنس میں انشورنس کی ان صورتوں کی طرح جہاں پورے پریمیم کے ڈوبنے کا خطرہ ہو، وہاں غرر کے علاوہ قمار بھی ہے اور جہاں پریمیم ڈوبنے کا ذرہ نہ ہو، وہاں غرر ہونا تو بہرحال ملتا ہے اور غرر کو شریعت نے حاجت عامہ ہی کی بنیاد پر ناجائز قرار دیا ہے، ہذا محض حاجت عامہ کے پیش نظر اس کو جائز نہیں دیا جاسکتا۔

خلاصہ یہ کہ تکافل کمپنیوں کے لئے مروجہ ری انشورنس سے انشورنس کی سہولت

لینا جائز نہیں، بلکہ کسی ری تکافل کمپنی کو ہتھیار سیریں، گواہی کے تحت دینی جائز ہے، نیز ری تکافل کمپنیاں زیادہ تر تبرع پر مبنی (Based) ہیں، وقف پر نہیں، تاہم فی الحال بدرجہ مجبوری اس کو برداشت کیا جاسکتا ہے، کیونکہ تبرع بیسڈ (Tabarru Based) تکافل کے جواز کی بڑی تعداد میں سے قائل ہے اور بہت سے اسلامی ملک میں یہی ماڈل زیر عمل ہے۔

سوال کیا تکافل آپریٹر یا ری تکافل آپریٹر کے لئے حسن کارکردگی کی بنیاد پر کچھ نفع لینا جائز ہے، جسے آج کل "Performance Based Incentive" کہتے ہیں۔

جواب فی نفسہ اس کی گنجائش ہے، تاہم تکافل بہت ہی نازک اسٹیمر ہے، اس میں اس کی گنجائش نہیں دی جاسکتی، کیونکہ اس سے آپریٹر کے لئے ناجائز طریقہ سے مال خورد برد کرنے کا موقع ہاتھ آجائے گا، اور وہ اس میں شرعی حدود کا خیال نہیں رکھے گا، اس لئے ہمارے یہاں شریعہ بورڈ اس کی اجازت نہیں دیتی۔

سوال کیا ہم تکافل کو بزنس کہہ سکتے ہیں؟

جواب ممبرز کے لحاظ سے تو یہ بزنس نہیں، البتہ فنڈ اور آپریٹر کے لحاظ سے اس کو بزنس کہنا درست ہے، کیونکہ اس میں مضاربہ یا وکالہ باماجرۃ کا عنصر پایا جاتا ہے۔

سوال ممبر اور PTF کے درمیان کیا تعلق ہے

جواب ممبر موقوف علیہ ہے اور PTF وقف ہے۔

سوال ممبر اور PIA کے درمیان کیا تعلق ہے؟

جواب ممبر مالک ہے اور فنڈ مملوک۔

سوال ممبر اور کمپنی کے درمیان کیا تعلق ہے؟

جواب PTF میں دونوں کے درمیان کوئی تعلق نہیں، PIA میں کمپنی کی

حیثیت وکیل کی ہے اور ممبر کی حیثیت موکل کی ہے۔

سوال PTF ورکمپنی میں کیا تحقق ہے؟

جواب فنڈ ریسر ہے ورکمپنی مضارب، نیز فنڈ موکل ہے، ورکمپنی وکیل۔

سوال PIA ورکمپنی کے درمیان کیا تحقق ہے؟

جواب دونوں کے درمیان کوئی تعلق نہیں۔

سوال ممبر زکات پس میں کیا تحقق ہے؟

جواب کوئی خاص تحقق نہیں

سوال کیا ری تکافل کی جگہ تکافل کمپنی ری انشورنس و اختیار کر سکتی ہے؟

جواب نہیں، شرعیہ بورڈ اس کی اجازت نہیں دیتا۔

سوال ہمارے ہاں زیادہ تر تکافل کمپنیاں وقف ماڈل ہیں، ری تکافل

کمپنیاں مثلاً سوس ری وغیرہ فی ان اس بنیاد پر قائم نہیں، تو کیا ان ری تکافل کمپنیوں کی پالیسی لینے کی گنجائش ہے؟

جواب جی ہاں، کیونکہ قانونی مجبوری ہے۔

سوال ... تبرع، ہبہ اور وقف میں کیا فرق ہے؟

جواب تبرع عام ہے، ہبہ اور وقف دونوں کو شامل ہے، بلکہ ہبہ اور وقف

کے علاوہ بھی چیزیں اس میں شامل ہیں، مثلاً وصیت، لیکن ہبہ اور وقف خاص ہیں، جن کے اپنے روٹز اور شرائط ہیں، جن کی تفصیل گزشتہ صفحات میں ذکر ہو چکی۔

سوال کیا تکافل کمپنی کو-انشورنس (Co-Insurance) کر سکتی ہے؟

جواب جی ہاں بشرطیکہ اس ترتیب (Arrangement) میں تکافل کمپنی

کی حیثیت تابع (Follower) کی ہونہ کہ میڈر کی۔

سوال کیا آپریٹر کے ذمہ یہ ضروری ہے کہ وہ یہ تحقیق کرے کہ اس ممبر کی

آمدنی حلال کی ہے؟

جواب نہیں!

سوال اگر کسی بھی طریقہ سے آپریٹر کو معلوم ہو جائے کہ اس ممبر کی آمدنی ساری یا غالب حرام ہی ہے، تو اس کو ممبر بنانا جائز ہے؟

جواب نہیں!

سوال وہ کون سے اغاظ ہیں جن کو حکما فل کی دستاویزات میں استعمال کرنا منع ہے؟

جواب بروہ غظ جو عقد معاوضہ پر دلالت کرے یا اس کی طرف اشارہ کرے یا اس سے مروجہ بیمہ کی طرف اشارہ ہو، اس کا استعمال منع ہے، مثلاً:

Sale, Contract, Agreement, Purchase, Own,
، Insured, Assured, Price وغیرہ

سوال ممبر اگر فنڈ کو چندہ نہ دے تو اس سے مطالبہ کیا جاسکتا ہے؟

جواب جی ہاں! کیونکہ التزام (Undertaking) کے نتیجے میں اس پر ادائیگی ضروری ہے، لیکن اگر وہ مزید چندہ نہیں دیتا تو اس کی ممبر شپ ختم کی جاسکتی ہے۔

سوال کمپنی اگر باوجود مطلوبہ استحقاق کے ممبر کو فائدہ (Cover) نہ دے تو کیا وہ Claim کر سکتا ہے؟

جواب جی ہاں! کیونکہ وہ فنڈ کے بحیثیت ممبر ہونے کے من جملہ "موقوف علیہم" میں داخل ہے۔

سوال کیا سرپلس میں سے شرکاء حصہ لینے کا مطالبہ کر سکتے ہیں؟

جواب نہیں اتنا ہم آپریٹر ان کو سرپلس میں ایک حصہ دے سکتا ہے۔

سوال آپ شرکاء کو مننے والی سہولت کو "عطاء مستقل" کہتے ہیں، یعنی یہ کہ اس کا شریک کے عطیات سے کوئی تعلق نہیں، تو یہ عطاء مستقل کس طرح ہے؟

الجواب "عطاء مستقل" اس طرح ہے کہ شروع میں واقفین فنڈ نے وقف کو مطلق وقف نہیں کیا، بلکہ ان کے نزدیک اس وقف سے صرف وہی لوگ فائدہ اٹھائیں

گئے جنہوں نے اس وقف کو چندہ دیکر اس کی رکنیت حاصل کی ہو، اس کا مطلب یہ ہوا کہ جو اس وقف فنڈ کو چندہ دیکر اس کا رکن بنے گا، وہ گویا کہ موقوف علیہ ہو جائے گا، اب اس کو واقفین کی شرط کے مطابق وقف فنڈ سے فوائد مقررہ ملیں گے، ان فوائد کا اس کے چندہ سے کوئی تعلق نہیں بلکہ چونکہ وہ ممبر من جملہ موقوف علیہم میں داخل ہے، اس لئے اس کو ملنے والے فوائد عطاء مستقل ہیں۔

سوال تکافل نظام میں زیادہ چندہ دینے والے کے لئے زیادہ نقصان کی تلافی اور کم چندہ دینے والے کے لئے کم نقصان کی تلافی کی جاتی ہے، کیا یہ عقد معاوضہ نہیں؟ اور کیا ایسی صورت میں سود، قمار اور غرر متوجہ نہیں ہو گئے؟

جواب زیادہ چندہ دینے والے کے لئے زیادہ نقصان کی تلافی اور کم چندہ دینے والے کی کم نقصان کی تلافی وقف کے قواعد کی وجہ سے ہے، نہ کہ چندہ دہندگان کے کم یا زیادہ چندہ دینے کی وجہ سے۔ اس کی مزید تفصیل یہ ہے کہ:

یہاں دو چیزیں الگ الگ ہیں:

۱۔ فنڈ ۲۔ چندہ

شروع میں شیئر ہولڈرز نے کچھ رقم وقف کر کے ایک فنڈ قائم کیا، اس مرحلہ پر یہ وقف الدراہم یا وقف النقود ہے، (جو کہ شرعاً درست ہے، اور اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔) وقف میں وہ یہ شرط لگاتے ہیں کہ اس فنڈ سے وہ لوگ مستفید ہوں گے جو کہ اس کو چندہ دیکر اس کی رکنیت حاصل کر لیں اور یہ شرط لگانا بھی درست ہے، کیونکہ وقف ایک ایسا عقد تبرع ہے جو اس قسم کی شرائط کو قبول کرتا ہے، جس کی تفصیلات کتب فقہ میں مذکور ہے، نیز شرط واقف کے مطابق عمل کرنا بھی ضروری ہے، کیونکہ فقہاء کرام نے وضاحت فرمائی ہے، بلکہ مشہور قاعدہ ہے کہ:

"شرط الواقف كنص الشارع"

جہاں تک "چندہ" کا تعلق ہے، تو وہ وقف ہے ہی نہیں، بلکہ وہ مملوک وقف ہے

جس میں علی النفس کی بحث نہیں آتی، کیونکہ یہ وقف ہی نہیں جیسا حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم نے وقف کی بنیاد پر تکافل، ماڈل نظام کیلئے لکھے گئے اپنے مقالہ میں درج ذیل الفاظ میں صراحت فرمائی ہے:

”ما يتبرع به المشترك كون يخرج من ملكهم و يدخل في الصندوق الوقفي و بما انه ليس وقفا و انما هو مملوك للوقف“

اس کا مطلب یہ ہوا کہ جو اس وقف فنڈ کو چندہ دیکر اس کا رکن بنے گا، وہ گویا کہ موقوف علیہ ہو جائے گا، اب اس کو واقفین کی شرط کے مطابق فنڈ سے فوائد مقررہ ہیں گے، لان شرط الواقف كنص الشارع۔

جس کو حضرت مدظلہم نے اس طرح تحریر فرمایا ہے کہ:

”ما يحصل عليه المشترك كون من التعويضات ليس عوضا عما تبرعوا به، وانما هو عطاء مستقل من صندوق الوقف لدخولهم في جملة الموقوف عليهم حسب شرائط الوقف۔
اس تفصیل سے درج ذیل باتیں واضح ہو گئیں:

۱۔ شریک فنڈ کو فوائد شریک کی کسی شرط کی وجہ سے نہیں مل رہے ہیں، بلکہ وہ فنڈ کو چندہ دیکر فنڈ کا رکن بن گیا، اب اس کو فوائد واقفین کی شرط کی وجہ سے منجملہ موقوف علیہم میں شامل ہو کر مل رہے ہیں، لہذا اس کا ”عطا مستقل“ ہونا بھی واضح ہو گیا، جس کی وجہ سے یہ تبرع سے خارج نہیں ہوگا، اگرچہ چندہ دیتے وقت اور ممبر بننے وقت اس کے دس یا ذہن میں اس فنڈ سے استفادہ کی اچھ ہو، یا یہ عرض پیش نظر ہو۔

۲۔ جہاں تک چندہ کم ہونے یا زیادہ ہونے اور اس کی وجہ سے فوائد کا زیادہ ہونا یا کم ہونا ہے، وہ بھی شرط واقف اور وقف کے قواعد کی وجہ سے ہے، اور یہ بین انصاف بھی ہے کہ جو کم چندہ دے، وہ کم استفادہ حاصل کرے، اور جو زیادہ چندہ دے، وہ زیادہ

استفادہ کرے، ان تمام باتوں کے باوجود جب یہ فوائد شرط واقف پر مبنی ہو گئے، تو اس کی وجہ سے تبرع بشکل وقف کی، ہیئت و حقیقت نہیں بدے گی۔

سوال واقفین نے جو رقم وقف کی ہے، اس کا باقی رہنا وقف کے قوانین کی وجہ سے ضروری ہے، جبکہ پیسہ ایجنہ باقی رہنا ناممکن ہے؟ تو کیا وقف النقود درست ہے؟ بعض حضرات کا موقف ہے کہ وقف، النقود جائز نہیں ہے، اس کی کیا حقیقت ہے؟

جواب..... جانتا چاہئے کہ اشیاء کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ غیر منقولہ، مثلاً زمین ۲۔ منقولہ، مثلاً کتاب وغیرہ

پھر منقولہ کی کئی قسمیں ہیں:

الف: وہ منقولہ شے جس کا عین انتفاع کے وقت باقی رہتا ہو، مثلاً گھوڑا وغیرہ، کہ اس کی منفعت سواری ہے، چنانچہ سواری سے گھوڑے کا عین ہلاک نہیں ہوتا۔

ب: وہ منقولہ شے کہ انتفاع کے وقت اس کا عین باقی نہ رہے، اور وہ تعین سے متعین بھی ہوتی ہے، مثلاً گندم، کہ گندم سے انتفاع گندم کو کھائے بغیر حاصل نہیں ہوتا اور گندم مما یتعین بالتعین کی قبیل سے ہے۔

ج: وہ منقولہ شے۔ اس سے انتفاع کے وقت اس کا عین باقی نہیں رہتا، اور وہ تعین سے متعین نہیں ہوتی، مثلاً نقد کہ نقد سے انتفاع امداد عین کے بغیر ممکن نہیں، اور نقد مما لا تتعین بالتعین کی قبیل سے ہیں۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ:

(۱) غیر منقولہ شے کا وقف بالاتفاق اپنی شرائط ضروریہ کے ساتھ درست ہے،

ولیس فیہ ای کلام الا فی الجزئیات۔

(۲) منقولہ شے کا وقف تبعاً ہو، مثلاً زمین کے ساتھ بیل بھی وقف کیا، تو یہ بھی

بالاتفاق جائز ہے۔

(۳) منقولہ شے کا وقف مقصود ہو، تو یہ محل اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک منقولہ اشیاء کا وقف جائز نہیں، اور جائز نہ ہونے کی علت یہی ہے کہ وقف ”تابید“ چاہتا ہے، اور منقولہ اشیاء میں تابید نہیں پائی جاتی، خواہ وہ کوئی شئی ہو۔

امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور امام زفر رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک وقف المنقول جائز ہے۔ تاہم امام ابو یوسفؒ وغیرہ کے درمیان اختلاف ہو گیا کہ منقولہ اشیاء کا وقف مطلقاً درست ہے، یا اس میں کوئی شرط و تفصیل ہے، چنانچہ:

ایک روایت کے مطابق اختلاف کی نوعیت یہ بیان کی گئی ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے وقف المنقول کو صرف ٹھوڑے اور اسلحہ کے ساتھ خاص کیا ہے کہ نص کی وجہ سے ان اشیاء کا وقف درست ہے، اگرچہ یہ منقولات میں ہیں، جبکہ امام محمدؒ کے نزدیک ہر شئی منقول کا وقف جائز ہے، جس میں تعامل جاری ہو چکا ہو۔

دوسری روایت کے مطابق اختلاف کی نوعیت اس طرح بیان کی گئی ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے ہاں صرف ان منقولہ اشیاء کا وقف جائز ہے جن میں تعامل چل رہا ہو، جبکہ امام محمدؒ کے ہاں مطلقاً جائز ہے۔

واضح رہے کہ ہدایہ، الاسعاف، فتاویٰ الظہیریہ، مجتہبی عن السیر وغیرہ کے مطابق صحیح اور مفتی بہ قول امام محمدؒ کا ہے، جسے تفصیل کے ساتھ علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے رد المحتار میں ذکر کیا ہے، جس میں مذکورہ بالا تفصیلات کے مطابق منقولہ اشیاء کی تینوں قسمیں آگئیں، چنانچہ گندم وغیرہ کے بارے میں فرمایا کہ گندم کو فروخت کیا جائے، اور اس سے حاصل شدہ رقم کو تجارت میں لگایا جائے، اور تجارت سے حاصل شدہ نفع کو صدقہ کیا جائے، حالانکہ یہاں تو مین بالکل فنا اور ہلاک ہو گیا، اور یہ مما یتعین بالتعین میں سے ہے، اور قیمت بالکل غیر ہے، یعنی گندم اور قیمت میں ”غیریت“ ہے، تو دینار و درہم یعنی نقد و جو مما لا تتعین بالتعین میں سے ہے، اور یہاں پر درہم و درہم میں ”غیریت“ بھی نہیں، بطریق اولیٰ درست ہوگا۔

کیا وقف النقود صرف ام زفر یا ان کے شاگرد انصاری کا قول ہے؟
 علامہ شامی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی عبارات کو گرامر طور پر نقل کیا جائے، ورنہ
 میں غور کیا جائے، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وقف النقود کا جواز صرف ام زفر یا ان
 کے شاگرد انصاری کی طرف منسوب کرنا درست نہیں، بلکہ یہ ام محمد کے قول کے تحت
 داخل ہے، تو جیسے دیگر منقولہ اشیاء کے وقف کے وہ قائل ہیں، ورنہ وہ دنا نیر کے وقف کے
 بھی قائل ہیں، کیونکہ یہ بھی منقولہ میں، بلکہ بعض منقولہ سے مستحکم ہیں، جیسا کہ تفصیل
 سے ذکر ہو چکا، یہی وجہ ہے کہ صاحب بحر نے اس اختلاف کے بغیر وقف النقود کے جواز
 کا فتویٰ دیا ہے۔

”وقد افتی مولانا صاحب البحر بجواز وقفها (ای النقود)

ولم یبحث خلاف۔“

علامہ شامی نے طویل بحث کے بعد فرمایا:

”وبهذا ظهر صحة ما ذكره المصنف من احاطتها (النقود)

بالمنقول المتعارف على قول محمد المفتي به وانما

خصوصها بالنقل عن زفر لانها لم تكن متعارفة اذ ذل،

ولانه هو الذي قال بها ابتداء، قال في النهر ومقتضى

ما مر عن محمد عدم جواز ذلك اي وقف الحنطة في

القطر امصرية لعدم تعارفه بالكنية، نعم وقف الدراهم

والدنانير تعورف في الديار الرومية۔

مذکور و فرق اس وقت ہے کہ ام محمد وقف المنقول میں تعارف و قائل کی شرط

لگاتے ہوں، ورنہ بعض اقوال کے مطابق ان کے ہاں وقف المنقول درست ہے، خواہ قائل

ہو، یا نہ ہو۔

علامہ ربیع نے اس پر اشکال کیا ہے، کہ نقود و دیگر منقولہ اشیاء کے ساتھ ملحق کرنا

درست نہیں، کیونکہ نقد سے انتفاع کے وقت اس کا عین باقی نہیں رہتا، جبکہ گھوڑے وغیرہ کا عین باقی رہتا ہے، لہذا دونوں میں فرق ہو گیا، چنانچہ علامہ شامیؒ نے قسٹ سے اس اشکال جواب یہی دیا ہے کہ:

قُسْتُ وَإِنَّ الدَّرَاهِمَ لَا تَتَعَيَّنُ بِالتَّعَيَّنِ فَهِيَ وَإِنْ كَانَتْ لَا يَنْتَفِعُ بِهَا مَعَ بَقَاءِ عَيْنِهَا لَكِنْ بَدَلُهَا قَائِمٌ مَقَامَهَا لِعَدَمِ تَعَيُّنِهَا فَكَانَتْ بَاقِيَةً الْخ

ترجمہ:- ”بیشک دراہم متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے، اگرچہ ان کے عین کو باقی رکھتے ہوئے ان سے استفادہ نہیں ہو سکتا، لیکن ان کے بدلہ دیگر دراہم ان کے قائم مقام ہو جائیں گے، کیونکہ وہ متعین تو تھے نہیں، پس گویا کہ دراہم باقی ہیں۔“

فتاویٰ تنقیح الحامدیۃ فقہ حنفی کا مستند فتاویٰ ہے، اس میں ایک سوال (جو دراہم کے وقف سے متعلق تھا) کہ جائز ہے، یا نہیں؟ جواب میں فرمایا:

”الجواب نعم (ای یجوز هذا الوقف من الدراهم بالتفصيل الذی ذکر فی السؤال) وافتی بذلك مفتی الدولة العلیة المرحوم علی آفندی الخ“

نیز فقہاء کرام نے نقد و موقوفہ کو مضاربہ پر دینے کی اجازت دی ہے اور ظاہر ہے کہ نقد کو مضاربہ پر دینے سے ان کا عین باقی نہیں رہے گا بلکہ ان کا بدل باقی رہے گا جو ان نقد کا قائم مقام سمجھا جائے گا۔

فی فتح القدیر ۶/۱۹.

وَعَنِ الْأَنْصَارِيِّ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ زُفَرٍ فَمَنْ وَقَفَ الدَّرَاهِمَ أَوْ الصَّعَامَ أَوْ مَا يُكَالُ أَوْ يُوزَنُ أَيْجُوزُ ذَلِكَ قَالَ نَعَمْ، قِيدَ وَكَيْفَ قَالَ يَدْفَعُ الدَّرَاهِمَ مُضَارِبَةً ثُمَّ يَتَصَدَّقُ بِهَا فِي

الْوَجْهِ الَّذِي وَقَفَ عَلَيْهِ۔“ (کذا فی المحيط ۵۰۳، ۸)
ترجمہ:- ”نصاری جو کہ امام زفر رحمہ اللہ کے صحاب میں سے ہیں،
سے پوچھا گیا کہ جس نے درہم یا کھانا یا مکیلی یا موزونی شے کو وقف
کیا تو کیا یہ جائز ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: جی ہاں، جائز ہے، پوچھا
گیا: جائز کس طرح ہے؟ تو فرمایا: کہ پہلے وہ درہم کو مضربت پر
دیدے اور پھر جہت وقف میں صدقہ کر دے۔“

نوٹ: ہم وقف النقود کے جواز کی جو بات کرتے ہیں وہ مقلد حنفی کی
حیثیت سے کرتے ہیں، حنفیہ نے وقف المنقول بمع وقف النقود کو رائج اور مفتی بہ قرار دے
دیا، لہذا ہمارے لئے اس کے مطابق عمل کرنا جائز ہے، ورنہ علمی مباحث سے فقہ کا کونسا مسئلہ
خارج ہے، ہر فقہی اجتہادی مسئلہ اختلافات کا شکار ہے، خواہ وہ اختلافات خود حنفیہ کے ہاں
آپس میں ہوں، یا دوسرے حضرات مجتہدین کے ساتھ ہوں، جیسا کہ اہل علم سے مخفی نہیں،
لہذا ”وقف النقود“ کے موقف کو کمزور یا ناجائز کہنا درست نہیں، ہاں! زیادہ سے زیادہ یہ
کہنا جاسکتا ہے کہ یہ مسئلہ اجتہادی اور اختلافی ہے، لیکن کسی مسئلہ کے اجتہادی و اختلافی
ہونے سے اس کا کمزور ہونا لازم نہیں آتا، ہاں! اس میں شک نہیں کہ احتیاط کا تقاضہ ہر مسئلہ
میں یہی ہے کہ اس قول کو یہ جائے کہ جو متفق علیہ ہو، تاکہ اس میں تمام مذاہب اور تمام
مواقف کی رعایت رہے، لہذا اگر مکافل کمپنیاں وقف پول نقد کی بجائے کسی غیر منقولہ
جائداد کی شکل میں بنائیں، تو اس کے بہتر ہونے میں کوئی شک نہیں، لیکن اس کے خلاف کو
اتنی نقول کے باوجود کمزور کہنا یا ناجائز کہنا ہرگز درست نہیں۔



مآخذ

- ۱۔ اسرار در جدید معیشت و تجارت، مؤلفہ: مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم۔
- ۲۔ الرضا فی العقود الدكتور علی محی الدین، الجزء الاول
- ۳۔ الدر المختار ورد المختار
- ۴۔ الفتاویٰ الہندیہ
- ۵۔ العناية شرح الہدایہ
- ۶۔ رسالہ تاصیل التامین التکافلی علی اساس الوقف لشیخ المفتی محمد تقی العثماني حفظہ اللہ
- ۷۔ التامین الاسلامی - الدكتور علی محی الدین
- ۸۔ بدائع الصنائع -
- ۹۔ المغنی لابن قدامہ
- ۱۰۔ بحوث للشیخ المفتی محمد تقی العثماني
- ۱۱۔ جواهر الفقہ
- ۱۲۔ نوادر الفقہ
- ۱۳۔ مقالہ: غرر، الدكتور اعجاز الصمدانی



ضمیمہ ۱

جامعہ دارالعلوم کراچی کے دارالافتاء میں
پاکستان و بیرون ملک اہل فتویٰ حضرات
کا اجتماع اور اس کی منظور کردہ قرارداد
اور اشکالات و جوابات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّآلِیْهِ
وَصَحْبِهِ اَجْمَعِیْنَ

اَمَّا بَعْدُ!

جامعہ دارالعلوم کراچی کے شعبہ مرکز الاقتصا والاسلامی کی دعوت پر پاکستان،
بنگلہ دیش اور شام کے اہل علم اور اہل فتویٰ حضرات کا اہم اجتماع بتاریخ ۲۱-۲۲ شوال
۱۴۲۳ھ بروز جمعرات، جمعہ مطابق ۲۶-۲۷ دسمبر ۲۰۰۲ء جامعہ دارالعلوم کراچی کے
دارالافتاء کے ہال میں بیسہ کے متبادل نظام ”حکما فل“ پر غور کرنے کے لئے منعقد ہوا، جس
میں درج ذیل علمائے کرام نے شرکت کی:

- ۱- حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہم جامعہ دارالعلوم کراچی
- ۲- الشیخ عبدالستار ابو غدہ حفظہ اللہ شام
- ۳- حضرت مولانا مفتی عبیدالحق صاحب مدظلہم بنگلہ دیش
- ۴- حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم جامعہ دارالعلوم کراچی
- ۵- حضرت مولانا مفتی اظہار اسلام صاحب مدظلہم بنگلہ دیش
- ۶- حضرت مولانا مفتی عبدالرحمن صاحب مدظلہم بنگلہ دیش
- ۷- حضرت مولانا مفتی نظام الدین شامزئی صاحب مدظلہم جامعہ بنوری ناؤن کراچی
- ۸- حضرت مولانا مفتی عبدالستار صاحب مدظلہم جامعہ خیرہ رارس پتان
- ۹- حضرت مولانا مفتی محمود اشرف عثمانی صاحب مدظلہم جامعہ دارالعلوم کراچی
- ۱۰- حضرت مولانا مفتی عبدالرؤف سکھروی صاحب مدظلہم جامعہ دارالعلوم کراچی

- ۱۱- حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب مدظلہم دارالافتاء دارشاد دہلی
 - ۱۲- حضرت مولانا مفتی عبداللہ صاحب مدظلہم جامعہ دارالعلوم کراچی
 - ۱۳- حضرت مولانا مفتی بولہ بہ صاحب مدظلہم دارالافتاء دارشاد دہلی
 - ۱۴- حضرت مولانا مفتی اصغر علی ربانی صاحب مدظلہم جامعہ دارالعلوم کراچی
 - ۱۵- حضرت مولانا مفتی عبدالقدوس ترمذی صاحب مدظلہم جامعہ حقانیہ سیال (سرگودھا)
 - ۱۶- حضرت مولانا مفتی عبدالحامید صاحب مدظلہم جامعہ شرف امد رس کراچی
 - ۱۷- حضرت مولانا مفتی عبدالباری صاحب مدظلہم جامعہ روقیہ کراچی
 - ۱۸- حضرت مولانا مفتی رضوان احمد صاحب مدظلہم ادارہ غفران اسلام آباد
 - ۱۹- حضرت مولانا مفتی عبدالمنان صاحب مدظلہم جامعہ دارالعلوم کراچی
 - ۲۰- حضرت مولانا مفتی محمد صاحب مدظلہم دارالافتاء دارشاد دہلی
 - ۲۱- حضرت مولانا مفتی مختص الرحمن صاحب مدظلہم بنگلہ دیش
 - ۲۲- حضرت مولانا مفتی میزان الرحمن صاحب مدظلہم بنگلہ دیش
 - ۲۳- حضرت مولانا مفتی کمال الدین ظفری صاحب مدظلہم بنگلہ دیش
 - ۲۴- حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب مدظلہم جامعہ دارالعلوم کراچی
 - ۲۵- حضرت مولانا مفتی زبیر اشرف عثمانی صاحب مدظلہم جامعہ دارالعلوم کراچی
 - ۲۶- حضرت مولانا ڈاکٹر عمران اشرف عثمانی صاحب مدظلہم جامعہ دارالعلوم کراچی
- مجلس کے عمائد کرام نے مروجہ انشورنس کے متبادل نظام ”شرکتہ التکافل“ پر غور کیا، جس کی عملی صورت بنگلہ دیش، شرق اوسط اور مالدیش کی بعض کمپنیوں نے اختیار کی ہے۔ اس متبادل طریقہ کار پر حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم نے ”شرکات التکافل پر چند اشکارت“ کے نام سے جو تحریر اہل علم کے مطالعے کے لئے ارسال کی تھی، اسے مجلس میں پڑھا گیا اور ان اشکالات کا جائزہ لیا گیا۔

مجلس کے آغاز میں مہمان عرب عالم دین اور متعدد مالیاتی اداروں کے شرعی

امور کے عمران جناب شیخ عبد الستار ابوندہ نے مغربی بیہ کمپنیوں کی تاریخ کا اجمالی جائزہ پیش کیا اور اب اسلامی ممالک میں جو تکافل کمپنیاں کام کر رہی ہیں ان کے طریق کار پر تفصیل سے روشنی ڈالی۔ بعد میں شرکاء مجلس کے بعض سوالات و شبہات کے جوابات دیئے۔

اس کے بعد متعدد اہل علم نے اپنی آراء بیان فرمائیں اور طویل بحث کے بعد مجلس نے یہ طے کیا کہ اس وقت اسلامی ممالک میں جو تکافل کمپنیاں اسلامی اصولوں کے مطابق کام کر رہی ہیں یا کام کرنا چاہتی ہیں ان سب کی بنیاد ”حمۃ الوثائق“ (پالیسی ہولڈرز یا بافاظ دیگر پر یکم قسط ادا کنندگان) کی طرف سے ”تبرع“ پر رکھی گئی ہے، اور اس تبرع کی بنیاد پر وہ اپنے متوقع مالی خطرات کا ازالہ کرتے ہیں، مجلس نے محسوس کیا کہ وقف کے بغیر تبرع کی بنیاد پر تکافل کمپنیوں کے قیام میں متعدد اشکالات ہیں۔ لیکن مجلس کو خیال ہوا کہ اس مسئلے میں مزید تحقیق کی ضرورت ہوگی، اگر فی الحال ترجیحاً ان کمپنیوں کی بنیاد تبرع کے بجائے وقف پر رکھی جائے تو اس قسم کے اشکالات سے حفاظت ہو سکتی ہے۔

اس سے بڑھ کر بات یہ ہے کہ ۱۳۸۴ھ میں مجلس تحقیق مسائل حاضرہ نے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع، حضرت مولانا محمد یوسف بنوری، حضرت مولانا وحسن رحمہم اللہ اور دیگر اکابر کی سرپرستی میں بیہ زندگی کے متبادل کے طور پر جو نظام تجویز کیا تھا، اس کی بنیاد بھی وقف اور مضاربہ پر رکھی تھی (دیکھئے ”بیہ زندگی“ مؤلفہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ ص: ۲۵)۔

ان جلیل القدر کابر کی تجویز کردہ بنیاد ”وقف“ پر اگر تکافل کمپنی قائم کی جائے تو نسبتاً اشکالات کم پیش آئیں گے، لہذا مجلس نے تبرع کے مقابلے میں وقف کی بنیادوں پر قائم شرکتہ تکافل کے قیام کی صورت کو ترجیح دی جس میں اولاً مسہمین (شیئر ہولڈرز یعنی تکافل کمپنی حصہ داران) اپنے طور پر اصول ثابتہ (اموال غیر منقذہ) یا نقد یا دونوں کو شرعی اصول و ضوابط کے مطابق وقف کریں گے جنہیں محفوظ رکھا جائے گا اور ان کے لئے آخری جہت ”قربت“ یعنی فقراء اور مسکین پر تصدق ہوگی، پھر حملۃ الوثائق (پالیسی ہولڈرز)

اس وقف میں جو رقوم دیں گے یا وقف کے جتنے منافع یا زوائد ہوں گے وہ سب وقف کے مملوک ہوں گے اور وقف کو وقف کے طے شدہ اصول و ضوابط کے مطابق ان مملوکات و منافع میں تصرف کا مکمل اختیار ہوگا۔

اس اصول کے طے ہونے کے بعد حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم کے تین اشکالات پر غور کیا گیا۔ نمبر وار اشکالات کے جوابات یہ طے کئے گئے:

۱۔

(الف) مسہمین حکافل فنڈ سے فنڈ کے انتظام و انصرام کی اجرت درج ذیل شرائط کے ساتھ وصول کر سکتے ہیں:

۱۔ یہ اجرت فنڈ سے ادا کی جائے کیونکہ یہ لوگ فنڈ کے اجیر ہیں نہ کہ حمدۃ الوثائق کے۔

۲۔ اس اجرت کا تعین ہونا ضروری ہے خواہ وہ تعین رقم کی صورت میں ہو یا حصہ تناسب کی صورت میں۔

۳۔ یہ بھی ضروری ہے کہ یہ اجرت اعمال مضاربہ سے خارج کسی اور عمل پر ہو۔
(ب) اگر وقف کے متولین (یعنی شرکتہ اشکافیل) شرعی حدود میں وقف کے سے مضاربہ کی خدمات انجام دیں تو وہ مضاربہ کے طور پر ہونے والے نفع کے تناسب متعین حصے کے بھی حق دار ہو سکتے ہیں مگر اس کے سے دو شرائط ہیں:

۱۔ مضاربہ اور اجارہ کی حدود عیدہ عیدہ واضح طور پر متعین ہوں تاکہ اجارہ کے طور پر وہ صرف متعین اجرت کے حق دار ہوں، ورنہ مضاربہ کے طور پر ہونے والے نفع میں سے حصہ مناسبہ کا حق رکھیں۔

۲۔ هیئۃ الرقابة الشرعیۃ سے مضاربہ کی باقاعدہ اجازت لی جائے۔

۲۔

حمدۃ الوثائق جو کچھ تبرع کی بنیاد پر وقف کر دیں اس میں کمی یا زیادتی کی بنیاد پر کم

یا زیادہ نقصان کی تدانی کا اگر حملہ الوثائق کو قانونی حق نہ ہو، بلکہ وقف کی طرف سے محض وعدہ کی حیثیت ہو تو اس میں بظاہر شبہ کی کوئی بات نہیں ہے۔ اگر تبرع کی کمی اور زیادتی کی بنیاد پر تدانی نقصان کی کمی اور زیادتی حملہ الوثائق کا قانونی حق ہو تو اس میں مجلس کے بعض شرکاء کی رائے یہ تھی کہ یہ صورت جائز نہیں کیونکہ یہ صورت عقد معاوضہ میں داخل ہوگی اور یہ بعینہ وہی صورت ہے جو بیم کمپنیوں میں فی الحال رائج ہے، لیکن مجلس کے اکثر شرکاء کی رائے یہ تھی کہ حملہ الوثائق کے قانونی حق بننے کی دو صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ حامل وثیقہ اس بنیاد پر اپنے قانونی حق کا دعویٰ کرے کہ اس نے فداں وقت میں وقف فنڈ کو اتنی رقم دے کر اس سے نقصان کی تدانی کا معاوضہ کیا تھا، لہذا اب اس کے اتنے نقصان کی تدانی کرنا وقف کے ذمہ لزم ہے، یہ صورت تو یقیناً ناجائز ہے کیونکہ یہ بات اسے عقد معاوضہ میں داخل کر کے اس میں رہا اور غرر کی خرابیاں پیدا کر دے گی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ حامل وثیقہ اپنے سابقہ تبرع کی بنیاد پر اپنے نقصان کی تدانی کا دعویٰ نہ کرے بلکہ وقف کے اپنے طے شدہ قواعد و ضوابط کو بنیاد بنا کر اس بات کا دعویٰ کرے کہ میں ان قواعد و ضوابط کی بنیاد پر وقف کی طرف سے تدانی نقصان کا حق دار ہوں۔ مجلس کے اکثر شرکاء کی رائے یہ ہے کہ حامل وثیقہ شرعاً اپنا یہ حق استعمال کر سکتا ہے اور اس کا یہ قانونی حق اس صورت کو عقد معاوضہ میں داخل نہیں کرتا۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کی کتاب ”اسلام کا نظام راضی“ (ص: ۱۴۶، ۱۴۷) کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ عطاء مستقل کے لئے سابقہ ضرر کو بنیاد بنایا جاسکتا ہے۔

اس پر بعض حضرات کو ایک اشکال ہے، یہ اشکال اور اس کا جواب جو حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم نے تحریر فرمایا ہے، آگے آ رہا ہے۔

۳

راج الوقت اعادة التأمین میں جہاں پورے پریمیم کے ڈوبنے کا خطرہ ہو، وہاں غرر کے علاوہ قدر کی خرابی بھی پائی جاتی ہے، اور جہاں پریمیم ڈوبنے کا ڈر نہ ہو وہاں غرر ہوتا تو بہر حال طے ہے، اور غرر بھی فحش ہے، لہذا محض اعادة التأمین کی خاطر اس کو جائز قرار نہیں دیا جاسکتا۔ البتہ درج ذیل متبادل صورتوں کو اختیار کیا جاسکتا ہے:

- ۱- اعادة الکافل کی کمپنیاں بھی شرعی بنیادوں پر قائم ہوں۔
- ۲- تبرع کرنے والوں سے مزید تبرع کی درخواست کی جائے۔
- ۳- تبرع کرنے والوں سے قرض لے کر فی الحال اس سے ادائیگیاں کی جائیں یا ان سے بطور مضاربہ رقم لے کر سرمایہ کاری کی جائے، اور حاصل ہونے والے نفع سے نقصانات کی تلافی کی جائے۔
- ۴- احتیاطیات میں رقم زیادہ رکھی جائے۔
- ۵- وقف پر تلافی نقصان کی ذمہ داری نسبتاً کم رکھی جائے۔
- ۶- اسلامی کافل کمپنیاں آپس میں اعادة الکافل کی خدمات انجام دیں۔

ملحوظہ:

- ۱- مجلس میں شریک عمائے کرام نے یہ بھی طے کیا کہ ہر کافل کمپنی کے اندر مستند عمائے کرام اور اہل فتویٰ حضرات پر مشتمل ایک هیئۃ الرقابة الشریعة (شرعیہ بورڈ) لازمی ہے جو کمپنی کے تمام معاملات اور جملہ قابل ذکر امور کے شریعت کے مطابق ہونے کی نگرانی کرے گا۔
- ۲- مجلس نے یہ غارش پیش کی کہ چونکہ مجلس کا طے شدہ کافل کا نظام ”تبرع“ کے بجائے ”وقف“ پر قائم ہوا ہے، اس لئے بیمہ کمپنیوں کی قدیم اصطلاحات میں تبدیلی کر کے انہیں بھی فقہ اسلامی کے مطابق کرنا مناسب ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

جب کوئی شخص پریمیم جمع کراتا ہے تو اس نیت سے کراتا ہے کہ بوقت نقصان زیادہ ملے گا۔ اور اس زیادت کے لئے وہ کمپنی کو مجبور بھی کر سکتا ہے۔ اس کی توجیہ حضرت نے یہ فرمائی کہ دینا محض تبرع ہے اور لینا صندوق کے قوانین کے تحت ہے۔

حضرت کی توجیہ سے یہ عقد صریح قرار سے تو نکل گیا لیکن اس میں شبہ رہا ہے۔ وہ اس طرح کہ دیتے وقت نیت یہ ہے کہ زیادہ ملے چاہے کسی قانون سے ہو، اور ارشاد ہے کہ: "وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ" وقال ابن عباس لا تعط عطية تلتبس بها افضل منها" اسی وجہ سے نیو تہ کونا جائز کہا گیا ہے، حالانکہ اس میں بھی یہ کہا جاسکتا ہے کہ دینا ایک مستقل عطیہ ہے اور دوسرا جب دیتا ہے تو وہ ایک مستقل عطیہ ہے، لیکن چونکہ نیت لینے کی ہے اس لئے علامہ ابن عابدینؒ نے اس کو قرض میں داخل فرمایا ہے۔

فی التتارخانیة وفى الفتاوى الخيرية سنل فیما یرسله
الشخص إلى غیره فى الأعراس ونحوها هل یکون حکمه
حکم القرض فیئزمه الوفاء به ام لا؟ اجاب: إن کان العرف
بأنهم یدفعونه على وجه البدل یلزم الوفاء به مشیا فبمشله
وإن قیمیا فبقیمته وإن کان العرف خلاف ذلك بأن کانوا
یدفعونه على وجه الهبة ولا ینظرون فى ذلك إی إعطاء
البدل فحکمہ حکم الهبة والأصل فیہ ان المعروف
عرفا کالمشروط شرطاً۔ اهـ

قلت والعرف فى بلادنا مشترك نعم فى بعض القرى
یعدونه قرصاً حتى انهم فى كل ولیمة یحضرون الخصب
یكتب لهم ما یهدى فإذا جعل المهدى ولیمة یراجع

المهدی الدفتر فیہدی الاول إلی الثانی مثل ما ھدی

إلیہ۔

(ج ۵ ص ۱۹۶)

لہذا یہاں بھی جب دینا اس غرض سے ہے کہ واپس ملے گا اور وہ بھی زیادہ ملے گا، تو ایک تو یہ اس آیت کی وعید میں داخل ہے اور کم از کم مکروہ ضرور ہوگا۔ اور دوسرا عداۃ ابن عابدین کی توجیہ کے مطابق قرض میں داخل ہو جائے گا۔ اور زیادت سود سے مشابہ ہوگی۔ اور سودے بارے میں یہ حکم ہے: "فدعوا الربا والریبۃ" تو یہ کہیں ریبہ میں تو داخل نہیں؟

عن الحسن قال سمعت ابا معاذ یقول اخبرنا عیبد قال

سمعت الصحاح یقول فی قوله وَمَا اَتَيْتُمْ مِّنْ رَبًّا لِّیَرْبُوْا فِیْ

اَمْوَالِ النَّاسِ فَهُوَ مَا تَعَاطَى النَّاسَ بَیْنَهُمْ وَیَتَّهَدُوْنَ یُعْطِی

الرَّجُلُ الْعَطِیَّةَ لِیَصِیْبَ مِنْهُ اَفْضَلَ مِنْهَا وَهَذَا لِلنَّاسِ عَامَّةٍ

وَمَا قَوْلُهُ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ فَهَذَا لِلنَّبِیِّ خَاصَّةٌ لَمْ یَكُنْ لَهُ

اَنْ یُعْطِیَ اِلَّا نَهْ وَلَمْ یَكُنْ یُعْطِی لِیُعْطِیْ اَکْثَرَ مِنْهُ۔

(قرطبی ج ۲۱ ص ۴۶)

لیکن حاضرین کی اکثریت نے اس اشکال کا جواب یہ دیا کہ اس بات پر تمام فقہائے کرام کا اتفاق ہے کہ واقف کوئی چیز وقف کرتے وقت اس سے خود نفع اٹھانے کی نیت کرے بلکہ وقف نامے میں اپنے انتفاع کی باقاعدہ شرط لگائے، تو اس کی اجازت ہے، جس کی دلیل حدیث معروف ہے: "یکون دلوہ فیہا کدلاء المسلمین"۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب المساقات، باب فی الشرب۔

ایضاً فیہ کتاب الوصایا، باب إذا وقف رضاءً أو بنراً واشترط لنفسه مثل دلاء المسلمین۔

وفی جامع الترمذی، ابواب المناقب، باب مناقب عثمان بن عفان "فیجعل دلوہ مع دلاء المسلمین"۔

کذا فی النسائی، کتاب الاحیاس، باب وقف المساجد۔

وفی مسند احمد بن حنبل (ج ۱ ص ۷۵)، فیکون دلوہ فیہا کدلی، المسلمین۔

اس سے معلوم ہوا کہ وقف کے احکام انفرادی ہدایا سے مختلف ہیں، اور اس کی وجہ واضح ہے کہ وقف کا موضوع لہٰذا ہی موقوف علیہم کو فائدہ پہنچانا ہے، لہٰذا اگر وقف وقف سے فائدہ اٹھاتا ہے تو وہ وقف کے موضوع لہٰذا میں داخل ہونے کی بناء پر اس سے فائدہ اٹھاتا ہے۔ چنانچہ وقف کی صورت میں چندہ دینے والا اگر وقف سے فائدہ اٹھائے تو وقف کے قواعد و ضوابط کے مطابق فائدہ اٹھائے گا۔ اگر وقف کے قواعد و ضوابط کے مطابق وہ مستحق قرار نہ پائے تو وہ فائدہ نہیں اٹھ سکتا۔

نیوٹہ میں کوئی وقف نہیں ہوتا اس میں ”مہدی لہٰذا“ کا موضوع لہٰذا بھی یہ نہیں ہے کہ وہ دوسروں کو ہدیہ دے، وہ دو افراد کا باہمی معاملہ ہے جس میں ہدیہ کا لوٹنا مشروط یا معروف ہو تو اس میں عقد معاوضہ ہونے کے سوا کوئی دوسرا احتمال نہیں ہے۔ جبکہ دوسری طرف وقف کو چندہ دینا ایک مستقل معاملہ ہے اور وقف کے قواعد کے مطابق چندہ دینے والے کا استحقاق انتفاع بالکل دوسرا معاملہ۔ اس لئے وقف کے معانی کو نیوٹہ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔



ضمیمہ ۲

حضرت مفتی عبدالواحد صاحب دامت برکاتہم کے تکافل نظام پر اشکالات اور جوابات

سلسلہ ۱

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الجواب حامداً ومصلیاً

تکافل سے متعلق ذکر کردہ اشکالات کا جواب دینے سے پہلے یہ عرض کرنا ضروری ہے کہ ہمارے ہاں تکافل یعنی اسلامی انشورنس کا جو نظام رائج ہے، وہ تنہا حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم کی رائے پر قائم نہیں ہو، بلکہ اس کا تصور آج سے اکتالیس سال پہلے ۱۳۸۴ھ میں پاکستان کے مستند علمائے کرام اور مفتیان عظام پر مشتمل مجلس ”مجلس تحقیق مسائل حاضره“ نے پیش کیا۔ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ کی کتاب ”بیمہ زندگی“ میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

اس متبادل کے صحیح ہونے پر دارالعلوم کے علماء و حضرات مولانا محمد یوسف بنوری، حضرت مولانا مفتی محمد ولی حسن ٹونکوٹی، حضرت مولانا سید امجد خان صاحب مدظلہم

کے تصدیقی دستخط بھی موجود ہیں۔ (بیمہ زندگی ص: ۲۷)

اس کے بعد آج سے چھ سال قبل دسمبر ۲۰۰۲ء میں جامعہ دارالعلوم کراچی میں پاکستان کے عدوہ بنگلہ دیش ورشام کے اہل علم اور اہل فتویٰ کا جو اجتماع ہوا، اس میں بھی اس متباد کو جائزہ بہتر قرار دیا گیا، نیز اس سے متعلق ابتدائی خ کے پر بھی اتفاق کیا گیا، اس کی وضاحت احقر نے اپنی کتاب ”یکافل - انشورنس کا متبادل اسلامی طریقہ“ کے اندر بھی کی ہے۔

نیز علمِ عدم کے بہت سے جید علمائے کرام بھی اس نظام کو درست قرار دے چکے ہیں، ان حالات میں یہ کہنا کہ یکافل کا موجودہ نظام موانعاً محمد تقی عثمانی صاحب کا وضع کیا ہوا ہے، ایک خلاف واقعہ بات ہے۔

اس وضاحت کے بعد اب ہم آپ کے اشکالات کا جواب تحریر کرتے ہیں۔ موضوع سے متعلق آپ کے ارسال کردہ پورے مواد کا مطالعہ کر کے اس کا تجزیہ کیا گیا تو بنیادی طور پر درج ذیل اشکالات سامنے آئے، ذیل میں ان اشکالات کو ذکر کر کے ان کا جواب تحریر کیا جاتا ہے۔

اشکال اول:- آپ ”نقدی کے وقف کا صحیح ہونا“ اور ”وقف کا اپنی زندگی میں وقف سے انتفاع کی شرط لگانا“ ان دونوں باتوں کو مستمم اور صحیح مانتے ہیں، لیکن نقدی میں وقف علی النفس کی شرط کو غلط سمجھتے ہیں، کیونکہ آپ کی تحقیق کے مطابق اس صورت میں تلفیق لازم آتی ہے، جیسا کہ آپ لکھتے ہیں:

”ہم کہتے ہیں: وقف علی النفس کے قائل امام ابو یوسفؒ ہیں جو ذرا ہم کے وقف کے قائل نہیں، جبکہ ذرا ہم کے وقف کے قائل امام زفرؒ ہیں جو وقف علی النفس کے قائل نہیں، ہذا ذرا ہم کا وقف ایسا حکم ہوا جو دوقولوں کی تلفیق سے حاصل ہوا ہے۔“ (ص: ۱۶)

پھر ”مغزب نے منقو۔ اشیاء کا وقف صحیح ہونے کی درج ذیل صورت بیان فرمائی ہے:

”منقول۔ اشیاء میں صرف یہی صورت ممکن ہے کہ آدمی ان کو جوہ خیر میں فوری وقف کر دے اور شرط کر دے کہ وہ خود بھی دوسروں کے ساتھ فائدہ اٹھائے گا یا وقف کے منفع کا حق دار ہونے کی وجہ سے دوسرے حق داروں کے ساتھ شریک ہوگا۔“ (ص: ۹۸)

جواب:- یہ بات الگ ہے کہ مسئلہ صورت تلفیق کی ہے یا نہیں، جواب میں یہ بات ذکر کرنے کی ضرورت ہی نہیں، بلکہ اصل جو مغالطہ ہوا ہے، وہ سمجھنا کافی ہے، جس کی تفصیل ذیل میں دی جا رہی ہے:

تکافل علی اساس الوقف میں جو مغالطہ لگا ہے، وہ یہ ہے کہ: نقد تم تکافل میں شرکاء فنڈ کو واقفین سمجھا گیا اور ان کے چندوں کو وقف سمجھا گیا، اور یہ سمجھا گیا کہ پالیسی ہونڈرز چندہ دیتے وقت عملاً انتفاع نفس کی شرط لگاتے ہیں، جس کا مطلب یہ یہ گیا کہ یہ وقف علی النفس ہے جس پر یہ کہا گیا کہ: ”وقف علی النفس کے قائل امام ابو یوسف ہیں، جو ذرا ہم کے وقف کے قائل نہیں، جبکہ ذرا ہم کے وقف کے قائل امام زفر ہیں جو وقف علی النفس کے قائل نہیں، لہذا ذرا ہم کا وقف ایسا حکم ہوا جو دو قوتوں کی تلفیق سے حاصل ہوا ہے“ حالانکہ یہ محض مغالطہ ہے، یہاں دو چیزیں لگ الگ ہیں:

۱- فنڈ ۲- چندہ

شروع میں شیئر ہونڈرز نے کچھ رقم وقف کر کے ایک فنڈ قائم کیا، اس مرحلے پر یہ وقف الدراہم یا وقف النقود ہے، اور صرف یہی وقف ہے، اس میں واقفین نہ وقف علی النفس کی کوئی شرط لگاتے ہیں اور نہ ہی انتفاع کی کوئی شرط لگاتے ہیں، بلکہ وہ وقف کر کے اس فنڈ کے انتفاع سے فارغ ہو گئے، اب اگر ان کو نفع ملتا ہے، وہ صرف ہجرت وکالہ یا مضاربہ کی بنیاد پر ملتا ہے، وقف کی وجہ سے ان کو اس وقف فنڈ سے کوئی نفع نہیں ملتا، لہذا اس مرحلے پر وقف الدراہم علی النفس کی بحث بے جا ہے۔

جہاں تک ”چندہ“ کا تعلق ہے، تو وہ وقف ہے ہی نہیں، بلکہ وہ مملوک وقف ہے،

جس میں علی انفس نہ بحث نہیں آتی، کیونکہ یہ وقف ہی نہیں جیسا حضرت مورانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم نے درج ذیل الفاظ میں اس کا صراحت فرمائی ہے:

ما يتبرع به المشترك كون يخرج من مكهم ويدخل في
الصندوق الوقفي وبما انه ليس وقفا وإنما هو موقوف
لوقف۔

اب اس میں یہ پیدا ہوتا تھا کہ چند دہندگان کو نقصان کی صورت میں مذکورہ فنڈ سے فوائد کس بنیاد پر ملتے ہیں؟ تو اس کے بارے میں عرض یہ ہے کہ شروع میں واقفین فنڈ نے وقف کو مطلق نہیں کیا ہے، بلکہ ان کے نزدیک اس وقف سے صرف وہ لوگ منتفع ہوں گے جنہوں نے اس وقف کو چندہ دے کر اس کی رکنیت حاصل کی ہو، اس کا مطلب یہ ہوا کہ جو اس وقف فنڈ کو چندہ دے کر اس کا رکن بنے گا، وہ گویا کہ موقوف علیہ ہو جائے گا، اب اس کو واقفین کی شرط کے مطابق فنڈ سے فوائد مقررہ ہوں گے، لہذا شرط الواقف کنص المشارع۔

جس کی وضاحت حضرت مورانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم نے درج ذیل الفاظ میں فرمائی ہے:

ما يحصر عليه المشترك كون من التعويضات ليس عوضا
عما تبرعوا به، وإنما هو عطاء مستقر من صندوق اوقف
بدخولهم في جملة الموقوف عليهم حسب شرائط الوقف۔
اس تفصیل سے درج ذیل باتیں واضح ہو گئیں:

۱۔ شریک فنڈ کو فوائد شریک کی کسی شرط کی وجہ سے نہیں مل رہے ہیں، بلکہ وہ فنڈ کو چندہ دے کر فنڈ کا رکن بن گیا، اب اس کو فوائد واقفین کی شرط کی وجہ سے من جملة موقوف علیہم میں شامل ہونے لگے ہیں، لہذا اس کا ”عطاء مستقل“ ہونا بھی واضح ہو گیا۔

۲۔ یہ چندہ وقف نہیں، لہذا اس میں وقف النقود اور عی انفس اور و نفوس

کو مانے سے لزوم تنفیق کی بحث طویل (جو مذکورہ رسالے میں ہے) بھی سامنے نہیں آئے گی، اور جو وقف ہے وہ اصل فنڈ ہے، اس میں عسی انفس کی کوئی شرط ہی نہیں۔

ذکر کردہ اشکال کی بنیاد پر موجودہ تکافلی منہ کو اس وقت ناجائز کہا جاسکتا تھا جب اصل واقفین وقف کرتے وقت ”وقف علی انفس“ کی شرط لگاتے، جبکہ موجودہ صورت حال اس سے بالکل مختلف ہے، اور اگر وہ وقف کرتے وقت ”وقف علی انفس“ کے بجائے یہ شرط لگاتے کہ وقف کی وجہ سے وہ خود بھی دوسروں کے ساتھ فائدہ اٹھائیں گے تو اس صورت کے جواز کے آپ بھی قائل ہیں، لیکن موجودہ صورت میں تو یہ بھی نہیں ہے، اس لئے موجودہ صورت میں واقفین وقف کرنے کی وجہ سے وقف سے براہ راست کوئی نفع نہیں اٹھاتے بلکہ اگر ان کو کوئی نفع ملتا ہے تو وہ صرف اجرت و کالہ یا مضربہ شیئر کی بنیاد پر ملتا ہے، وقف کی وجہ سے ان کو اس وقف فنڈ سے کچھ نہیں ملتا، بلکہ اس کی ابتداء متضررین کے لئے اور انتہا قربت کے لئے ہے، جس کی وضاحت حضرت مولانا مفتی محمد قی عثمانی مدظلہم نے اس طرح فرمائی ہے:

تنشیء شرکۃ التأمین الاسلامی صندوقاً للوقف وتعزل
جزءاً معمولاً من راس مالها یكون وقفاً عسی المتضررین
فی الصندوق حسب لوائح الصندوق وعسی الجهات
الخیرية فی النہایة۔

اور یہی بات دسمبر ۲۰۰۲ء جامعہ دارالعلوم کراچی میں ہونے والے ملک بھر کے علماء کے اجلاس میں ان الفاظ کے ساتھ طے ہوئی:

”اس کے اندر سب سے پہلے شیئر ہولڈرز یعنی یکافل کمپنی کے حصہ داران اپنے طور پر اموال غیر منقولہ یا نقدیہ دونوں کو شرعی اصول و ضوابط کے مطابق وقف کریں گے، جنہیں وقف کہا جائے گا، اور ان کے لئے آخری جہت ”قربت“ یعنی فقراء و مساکین پر تصدق

(صدقہ کرنا) ہوگی۔“ (مسودہ حکام کی قراردادیں ص: ۳)

اشکال دوم: ”وقف مخصوص افراد کے لئے ہو سکتا ہے“ آپ اسے تسلیم کرتے ہیں، لیکن یہ اختصاص اس بنیاد پر ہونا تسلیم نہیں کہ یہ صرف ان لوگوں کے لئے ہو جنہوں نے پالیسی حاصل کی ہے، بلکہ مخصوص ملحقہ کے لئے یا مخصوص رشتہ داروں وغیرہ کے لئے ہونا صحیح ہے۔ آپ کا کہنا یہ ہے کہ اس طرح یہ عقد معوضہ بن جائے گا، جیسا کہ آپ لکھتے ہیں:

”صمدانی صاحب کے یہ الفاظ ”اس وقف سے صرف وہ لوگ فائدہ اٹھا سکتے ہیں جو اس وقف کو عطیہ دیں“ اس پر واضح دلیل ہے کہ یہ عقد معاوضہ ہے۔“

جواب: اس اعتراض کا اسی مجلس میں جو جواب دیا گیا تھا، اس کا حاصل یہ ہے کہ ”چندہ تو بدیہ اور عطیہ ہے، جبکہ پالیسی ہولڈرز کے نقصان کی تلافی وقف کی شرائط کی وجہ سے ہے۔“

اس جواب کی تفصیلات اوپر مذکور ہوئی کہ یہاں دونوں اپنی نوعیت کے اعتبار سے الگ الگ معاملات ہیں، کیونکہ چندہ دہندگان کو نقصان کی تلافی کا فائدہ اس کی کسی شرط کی وجہ سے نہیں مل رہا، بلکہ وہ فنڈ کو چندہ دے کر فنڈ کا رکن بن گیا، اب اس کو یہ فائدہ واقفین کی شرط کی وجہ سے من جملہ موقوف میہم میں شامل ہونے پر مل رہا ہے، جو کہ اپنی حقیقت کے اعتبار سے ”عطاء مستقل“ ہے۔ اور واقفین کو اس بات کا اختیار ہے کہ وقف کے اندر یہ شرط لگائیں کہ اس وقف کے موقوف میہم وہ لوگ ہوں گے جو اس فنڈ کے رکن ہوں گے، چونکہ یہ شرط لگانا کسی شرعی اصول سے متصادم نہیں، اس لئے اسے ناجائز سمجھنے کی کوئی وجہ یا دلیل موجود نہیں، جیسا کہ عام طور پر مختلف برادریوں میں اس طرح فنڈ بناتے جاتے ہیں۔ اب اس کو عقد معاوضہ بننا درست نہیں، عقد معوضہ اس وقت ہوتا کہ چندہ کمپنی، لگان کو دیا جاتا، کمپنی، لگان اس چندہ کے مالک بنتے اور پھر کمپنی، لگان نقصان کی تلافی کرتے۔

اشکال سوم:- جو کہ دوسرے اشکال ہی کی بنیاد پر ہے کہ: ”زیادہ پریمیم دینے والے کے لئے زیادہ نقصان کی تلافی ہونا اور کم پریمیم دے کے لئے کم نقصان کی تلافی ہونا، اسے عقد معاوضہ بنا دیتی ہے۔“

جواب:- اس کے جواب کی بنیاد بھی وہی ہے جو دوسرے اشکال کے جواب میں ذکر کی گئی کہ یہ کم یا زیادہ ملنا وقف کے قواعد کی وجہ سے ہے نہ کہ چند دہندگان کے کم یا زیادہ پریمیم دینے کی وجہ سے۔ اور یہی جواب دسمبر ۲۰۰۲ء دارالعلوم میں ہونے والے علمائے کرام کے اجلاس میں بھی دیا گیا جو احقر نے اپنی کتاب کے صفحہ: ۱۰۴، ۱۰۵ پر بھی ذکر کیا ہے۔

وضاحت:- احقر کی کتاب ”تکافل“ کے صفحہ: ۱۱۴ پر یہ عبارت ہے:

اصولی طور پر اس مرحلے پر بھی دو عقد ہوتے ہیں:

۱- امانت کا عقد جس کی وجہ سے پالیسی ہونڈرز کی رقم کمپنی کے پاس (یا وقف فنڈ کے پاس) بطور امانت آ جاتی ہے۔ اس پر آپ نے یہ فرمایا کہ اس سے پہلے تو مولف یہ کہہ چکا ہے کہ یہ رقم وقف کی ملکیت ہوتی ہے، اب اسے امانت کہنا کیسے صحیح ہوگا۔ آپ کا یہ اشکال جنرل تکافل کی حد تک بجا ہے، جس کے لئے عبارت میں تبدیلی کی گئی ہے، جو ذیل میں ہے، لیکن فیملی تکافل کے لحاظ سے مذکورہ عبارت درست ہے، کیونکہ فیملی تکافل میں کمپنی فنڈ کی بھی امین ہے، اور پالیسی ہونڈرز کی بھی امین ہے، اس لئے کہ فیملی میں دو فنڈز ہوتے ہیں، وقف فنڈ جسے پی ٹی ایف کہتے ہیں اور انوسٹمنٹ اکاؤنٹ جسے پی آئی اے کہتے ہیں، اس فنڈ میں جو رقم ہوتی ہیں یا ان پر جو اصل شدہ نفع ہوتا ہے، وہ پالیسی ہونڈرز ہی کی ملکیت ہوتا ہے، وقف کی ملکیت نہیں ہوتا۔

۱- امانت کا عقد جس کی وجہ سے پالیسی ہونڈرز کی دی ہوئی وقف فنڈ میں موجود

رقم کمپنی کے پاس بطور امانت ہو جاتی ہے کیونکہ کمپنی اس فنڈ کی متوں اور امین ہوتی ہے۔

اشکال چہارم:- آپ کا چوتھا اشکال یہ کہ: ”کمپنی وقف فنڈ کی مضرب نہیں

بن سکتی“ جس کی دلیل آپ نے یہ بیان فرمائی: ”کیونکہ فقہائے کرام نے متولی وقف کو صرف اس بات کی اجازت دی ہے کہ وہ مال وقف کو اجرت پر دے، مال وقف کو مضاربت پر دینے کی اجازت منقول نہیں۔ نیز آپ یہ سمجھ رہے ہیں کہ اس طرح کمپنی خود ہی رب المال اور خود ہی مضارب بنتی ہے۔ (ص: ۳۷)

جواب:- یہ بات صحیح ہے کہ فقہائے کرام نے متولی وقف کو صرف اس بات کی اجازت دی ہے کہ وہ مال وقف کو اجرت پر دے، مال وقف کو مضاربت پر دینے کی اجازت منقول نہیں، لیکن منع بھی تو منقول نہیں۔

آپ کا کہنا یہ ہے کہ مضاربت کو اجارہ پر قیاس کرنا درست نہیں جس کی وجہ آپ نے یہ بیان فرمائی کہ: ”شیئ من تاجر غصب ہو جائے یا متولی وقف خود اجرت پرے تو اجرت مثل دینی پڑتی ہے، جبکہ مضاربت میں ایسا نہیں ہوتا۔“ جس کا حاصل یہ ہے کہ اجرت میں وقف کا نقصان نہیں ہوتا جبکہ مضاربت میں نقصان ہو سکتا ہے۔

یہ فرق کر چہ قبل لحاظ ہے لیکن مضاربت کی صورت میں نقصان وقف کا احتمال تو اس صورت میں بھی رہتا ہے جہاں مضارب ناظر یا متولی نہ ہو، بلکہ کوئی اور شخص ہو، حالانکہ اس کو فقہائے مسلم نے صراحتاً جائز قرار دیا ہے، نیز اس معاملے کو اگر اس نظر سے دیکھا جائے کہ مضاربت اور اجارہ دونوں آمدنی کے ذرائع ہیں جس سے وقف کا فائدہ ہوتا ہے تو جہاں رقم ڈوبنے کا اندیشہ نہ ہو وہاں وقف کی اشیاء و مملوکات سے نفع حاصل کرنے کی گنجائش ہونی چاہئے، خصوصاً جبکہ وقف یا اس کے مملوکات ایسی چیزیں ہوں کہ انہیں کرایہ پر دینا ممکن نہ ہو، جیسے غدر، پیہ تو ایسی صورت میں مضاربت پر مال دینے کی بدرجہ اولیٰ گنجائش ہوگی، کما هو مذکور فی الشامیۃ:

(قوله ولا من یقرب مضاربة إلخ) فی البحر عن جمیع

الفصولین إنما یملك القاضی اقرضه إذا لم یجد ما

یشتریه ل یكون غلة لیتیم لا لو وجدہ او وجد من

یضارب رائے نفع اھدی انفع للاقراض وما قیل ان مال المضاربة امانة غیر مضمون، فیکون الاقراض وسی فھو مدفوع بان المضاربة فیہا ربح بخلاف القرض۔

(جو ۴ ص ۸۷۰ مصب بقاضی اقراض مال الیتیم نحوه)

جہاں تک اس خیال کا تعلق ہے کہ اس سے کمپنی خود ہی رب المال اور خود ہی مضارب بنتی ہے، یہ درست نہیں بلکہ اس صورت میں وقف فنڈ کا پول جو کہ شخص قنوناً ہے، وہ رب مال ہوتا ہے اور کمپنی مضارب ہوتی ہے، ہذا جس خرابی کی وجہ سے آپ اسے ناجائز سمجھتے ہیں وہ یہاں موجود نہیں، تاہم حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم نے اس صورت کے جائز ہونے پر جزم نہیں فرمایا بلکہ صرف اپنی رائے پیش فرمائی ہے، اور اس رائے پر عدم اطمینان کی صورت میں دوسرا متبادل پیش فرمایا ہے، جیسا کہ حضرت مدظلہم آگے لکھتے ہیں:

ولئن کان هناك شئ فی جمع اشركة بین تولیة الوقف
بین المضاربة الخ۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ حضرت نے اذنا جاریس کرتے ہوئے اس کی گنجائش سمجھی، تاہم عدم اطمینان کی صورت میں ایسا متبادل پیش فرمایا جس میں مذکورہ خرابی نہیں۔ البتہ یہ واضح رہے کہ آج کل اکثر تکافل کمپنیاں حضرت کے متلے میں ذکر کردہ صورتوں کے بجائے وکالة بالاستثمار کی بنیاد پر کام کرتی ہیں، جس میں تکافل کمپنی فنڈ کے وکیل کی حیثیت سے تجارت کرتی ہے اور اس کی وجہ سے ایک مخصوص فیس وصول کرتی ہے، ہذا ایسی پریکٹس پر قویہ اشکال ہی در نہیں ہوتا۔

اشکال: وقف السنقود میں یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ جو پیسہ وقفین نے دیا ہے، وہ پیسہ بعینہ باقی رہنا ناممکن ہے، جبکہ وقف کی صحت کے لئے وقف کے عین کا باقی رہنا ضروری ہے۔

جواب :- اس کا جواب عدم شرعی رحمہ اللہ نے دیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ نقد اور عارضی منتقلی میں فرق ہے، اور وہ یہ کہ نقد یقین سے متعین نہیں ہوتے، ہذا ان کا بدلہ ان نقد کا قنم مقام سمجھا جائے گا، اور یہ سمجھا جائے گا کہ عین باقی ہے، کہ قنم:

قلت وان ادراهم لا تتعين بالتعيين فبهي وان كنت لا
يمنتفع بها مع لقاء عينها لكن بدلها قائم مقامهم لعدم تعيينها
فكانها باقية إلخ۔

(رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب فی وقف المنقول قصدا)

نیز فقہائے اہل سنت نے ”نقد و موقوفہ“ کو مضاربہ پر دینے کی اجازت دی ہے، ظاہر ہے کہ نقد کو مضاربہ پر دینے سے ان کا عین باقی نہیں رہے گا، بلکہ ان کا بدلہ باقی رہے گا جو ان نقد کا قنم مقام سمجھا جائے گا۔ بطور نمونہ درج ذیل عبارات ملاحظہ فرمائیں:

فی فتح القدیر ج ۶ ص ۱۹

وعن الانصاری وکن من اصحاب فمن وقف الدراهم او
الطعام و ما سكال او یوزن ایجوز ذلك قال نعم، قید
وکیف، قل یدفع الدراهم مضاربة ثم یتصدق بها فی
الوجه الذی وقف عنیه۔

فی المحیط البرہانی کتاب الوقف، الفصل الثالث ج ۸
ص ۵۰۳

وعن الانصاری وکن من اصحاب زفر اذا وقف الدراهم
او الصعام و ما یکن او یوزن، انه یجوز ویدفع الدراهم
مضاربة۔

اشکال پنجم :- حکام کمپیوں کی پالیسی کی ایک شق پر اعتراض کرتے ہوئے
آپ فرماتے ہیں کہ اس کے مطابق حاصل شدہ پالیسی ختم ہونے کی صورت میں جمع شدہ رقم

واپس لے جاتی ہے، جو جائز نہیں، کیونکہ یہ مہموک وقف ہو چکی ہے۔

جواب: اس سلسلے میں عرض یہ ہے کہ یہ دفعہ ہر نظر میں شرعی اعتبار سے قابل اشکال تھی، اب اس کی عبارت میں تبدیلی کی گئی ہے، بعض صورتوں میں یہ رقم واپس نہیں کی جاتی، اور بعض صورتوں میں کمپنی اپنے ذاتی فنڈ سے دیتی ہے، وقف فنڈ سے نہیں دیتی، اور بعض صورتوں میں وقف کی شرائط کے تحت یہ رقم واپس دی جاتی ہے، اور وقف کی شرط کا قابل اعتبار ہونا پہلے بیان ہو چکا ہے۔ واللہ اعلم

اعجاز احمد غفر اللہ لہ

استاذ و رفیق دارالافتاء و رالعلوم کراچی

۲۰/۳/۱۴۳۰ھ

عصمت اللہ عصمہ اللہ

ستاد و رفیق دارالافتاء و رالعلوم کراچی

۲۰/۳/۱۴۳۰ھ



سلسلہ ۲

بخدمت جناب مفتی عصمت اللہ صاحب و مولانا ذکوة العجاز حمد مدانی صاحب
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

حکافل سے متعلق میرے مضمون پر آپ صاحبان نے جو سات صفحوں کا جواب
بھیجا ہے، اس کی وصولی رسید پیش خدمت ہے۔ آپ حضرت کا جواب پڑھ کر ہوشی ہوئی
کہ آپ نے یا تو میرے مضمون سمجھا نہیں یا انتہائی بے نیازی سے کام لیا ہے۔ آپ کے
جواب میں جو سقم ہیں وہ درج ذیل ہیں:

پہلا سقم

آپ حضرات نے اپنے جواب کے صفحہ ایک پر اشکال اور کے عنوان کے تحت
یہ لکھا ہے:

”آپ نقدی میں وقف علی النفس کی شرط کو غلط سمجھتے ہیں
کیونکہ آپ کی تحقیق کے مطابق اس صورت میں تلفیق لازم آتی
ہے۔“

میں کہتا ہوں

یہ تو ٹھیک ہے کہ میں نقدی بلکہ تمام اشیائے منقولہ میں وقف علی النفس کی شرط کو
غلط سمجھتا ہوں۔ لیکن اس کی وجہ و مصلحت یہ ہے، اس کو میں نے کہیں لکھا، یہ تو تنقیح فتاویٰ
حدیث میں ہے کہ شیائے منقولہ کے وقف علی النفس پر شہمی نے اعتراض اٹھایا ہے کہ اس

میں تلفیق لازم آتی ہے۔ اور طرسوسی نے اس کا جواب دیا کہ وہ حکم جو دونوں میں سے مرکب ہو، جائز ہوتا ہے۔ (جدید معاشی مسائل، رموز، تاتقی عثمانی مدظلہ، اہل کا جائزہ ص: ۵۵-۱۰۸۳)

میں نے تو یہ بتایا تھا کہ مجھے تلفیق کا وجود ہی تسلیم نہیں، میری عبارت یوں ہے:

”(اہام ابو یوسف اور اہام زفر) ان دونوں کے قولوں کو مانیں تو یہ

نتیجہ نکلے گا کہ غیہ منقولات کا وقف علی الفقراء، علی النفس جائز ہے اور

منقولات و نقدی کا وقف صرف علی الفقراء جائز ہے اس سے تلفیق

نہیں بنتی.....“ (ص: ۵۹ ایضاً)

لہذا آپ کا یہ کہنا کہ میں لزوم تلفیق کی وجہ سے وقف الدراہم علی النفس کو ناجائز

کہتا ہوں بالکل بے بنیاد بات ہے۔ عدم جواز کے دلیل میں نے اور دیئے ہیں جن سے

آپ نے تعرض ہی نہیں کیا۔

دوسرا سقم

آپ حضرات نے اپنے جواب کے صفحہ: ۲ پر لکھا ہے:

”میکافل علی اسس الوقف میں جو (اصل) مغالطہ (مجھے) لگا ہے وہ

یہ ہے کہ نظام میکافل میں شرکاء فنڈ کو واقفین سمجھا گیا اور ان کے

چندوں کو وقف سمجھا گیا اور یہ سمجھا گیا کہ پالیسی ہوئرز چندہ دیتے

وقت عملاً انتفاع نفس کی شرط لگاتے ہیں جس کا مطلب یہ لیا گیا کہ یہ

وقف علی النفس ہے.....“

میں کہتا ہوں

یہ آپ دوگوں کی محض اپنی اختراع ہے۔ اپنی کتاب (جدید معاشی مسائل) کے

صفحہ: ۹۳ تا ۹۷ میں نے خود نظام میکافل کی مکمل تفصیل دی ہے۔ اور آپ حضرات نے

اپنے اس اختراعی مغالطے کے جواب میں مولانا تاتقی عثمانی مدظلہ کی جو عبارت نقل کی ہے، وہ

میں بھی نقل کر چکا ہوں۔ آپ کا ذکر کردہ مغالطہ نہ میں نے سمجھا اور نہ میں نے کہیں اس کا ذکر کیا، فیاللعجب۔

تیسرا سقم

آپ حضرات نے اپنے جواب کے صفحہ ۳ پر لکھا ہے:

”ذکر کردہ اشکال کی بنیاد پر موجودہ تکلفی فقہ مکوس وقت ناجائز کہا جاسکتا تھا جب اصل واقفین وقف کرتے وقت وقف علی انفس کی شرط لگاتے جبکہ موجودہ صورت حال اس سے بالکل مختلف ہے۔“

میں کہتا ہوں

وقف علی انفس کا غلط فہمی اس لئے استعمال کیا ہے کہ مولانا تقی عثمانی مدظلہ نے اس کو تکلف علی اساس اوقف کے چار قواعد میں سے شمار کیا ہے۔ ورنہ وقف علی انفس ہو یا وقف علی الاولاد ہو یا وقف علی لاغنیاء المتضررین ہو سب کا ایک حکم ہے۔ اور اس کی تو چند سطروں بعد آپ حضرات نے بھی تصریح کی ہے کہ ”اس (یعنی وقف فنڈ) کی ابتداء متضررین کے لئے اور انتہاء قربت کے لئے ہے۔“

چوتھا سقم

آپ حضرات نے میری یہ بات تو نقل کی کہ:

”صدائی صاحب کے یہ الفاظ ”اس وقف سے صرف وہ لوگ فائدہ اٹھاسکتے ہیں جو اس وقف کو عطیہ دیں“ اس پر واضح دلیل ہیں کہ یہ عقد معاوضہ ہے۔“

میں کہتا ہوں

اس کی وضاحت میں جو دلائل میں نے دیئے (دیکھئے ص: ۱۱۷ جدید معاشی

مسئل (آپ نے ان سے صرف نظر کر کے اپنی بات کا اعادہ کر دیا کہ: ”یہاں دونوں اپنی نوعیت کے اعتبار سے گگ گگ معاملات ہیں۔۔۔“ حالانکہ آپ کی اسی بات کے معارض کو میں نے دلائل سے ثابت کیا تھا۔

ابت آپ نے یہاں یہ بات لکھی ہے: ”جیسا کہ عام طور پر مختلف برادریوں میں اس طرح فنڈز بنائے جاتے ہیں۔“

میں کہتا ہوں

دونوں میں بہت سے فرق ہیں:

۱۔ عام طور پر برادریوں کے فنڈ سے استفادہ مال داروں کے لئے نہیں ہوتا بلکہ غریبوں کے لئے یا جو کسی حادثے میں غربت کے درجے میں آجائیں ان کے لئے ہوتا ہے۔

۲۔ امداد باہمی فنڈ میں یہ نہیں ہوتا کہ جو جتنا زیادہ چندہ دے گا اس کو تدارک اتنا زیادہ ملے گا بلکہ ہر ایک کی ضرورت کے بقدر یا ہر ایک کو مخصوص رقم ملتی ہے، اگرچہ واقعہ میں وہ چندہ کم ہی دیتا ہو۔

۳۔ حکافل میں فنڈ پہلے سے قائم ہو جاتا ہے، جس کے ساتھ کمپنی کے شرکاء کا مفاد وابستہ ہے، کیونکہ وہ مضارب بن کر یا وکیل بن کر روپیہ کھاتے ہیں۔ اس کے برعکس امداد باہمی فنڈ کے متواتر بھی چندے کو کسی دوسرے کو مضاربت پر دیتے ہیں لیکن خود کوئی کمائی نہیں کرتے۔

۴۔ امداد باہمی میں ارکان اکٹھے ہو کر ہر ایک کے فائدے کا سوچتے ہیں جبکہ حکافل میں وقف فنڈ کا رکن صرف اپنا فائدہ سوچتا ہے۔ جو بھی حکافل کمپنی میں جاتا ہے اس کو اس سے غرض نہیں ہوتی کہ دوسروں کو کیا مل رہا ہے۔

تنبیہ:- اگر اغنیاء و مال دار محض اپنے فائدے کے لئے حکافل کے طرز پر امداد

باہمی کافنڈ قائم کریں اور تکافل کے طرز پر ہی اس کو چلائیں تو یقیناً وہ بھی درست نہ ہوگا۔

پانچواں سقم

آپ حضرات نے اشکال سوم کے عنوان کے تحت میری یہ عبارت نقل کی کہ:
 ”زیادہ پریمیم دینے والے کے لئے زیادہ نقصان کی تلافی ہونا اور کم
 پریمیم والے کے لئے کم نقصان کی تلافی ہونا، اسے عقیدہ معاوضہ بنا دیتی
 ہے۔“

میں کہتا ہوں

یہ عبارت بعینہ میری نہیں ہے، اور پھر جواب کے طور پر آپ نے اپنے پرانے
 دہل کا اعادہ کیا یا حوالہ دیا۔ وہ ازیں آپ حضرات نے جن دلائل کا حوالہ دیا ہے یا جس
 بات کا اعادہ کیا ہے، انہی پر تو میں نے اپنے اعتراض رکھے تھے، میری کتاب جدید معاشی
 مسائل صفحہ: ۱۱۸ تا ۱۲۳ میں مندرج میری کسی بات کا جواب آپ نے نہیں دیا۔

چھٹا سقم

(۱) اشکاب چہارم کے تحت آپ نے میری طرف یہ بات تو درست منسوب کی ہے کہ
 کمپنی وقف فنڈ کی مضارب نہیں بن سکتی، لیکن اس کی جو وجہ آپ نے میری طرف منسوب
 کی ہے وہ آپ حضرات کاٹھنڈی ہے۔ آپ حضرات میری طرف یہ منسوب کرتے ہیں:
 ”کیونکہ فقہائے راجہ نے متوفی وقف کو صرف اس بات کی اجازت
 دی ہے کہ وہ مال وقف کو اجرت پر دے مال مضاربت پر دینے کی
 اجازت منقوض نہیں، نیز آپ یہ سمجھ رہے ہیں اس طرح کمپنی خود ہی
 رب مال اور خود ہی مضارب بنتی ہے۔“

میں کہتا ہوں

میں نے وہ بات نہیں کہی جو آپ نے میری طرف منسوب کی ہے، بلکہ میں نے یہ لکھا تھا کہ: ”یہ بات غور طلب ہے۔ فقہاء نے ناظر کے لئے وقف زمین کو (خود) اجرت پر لینے کے جواز کی تصریح کی اور ناظر کے (خود) مضارب بننے کے جواز کی تصریح نہیں کی۔“

(ii) میرے اعتراض کے جواب میں آپ نے لکھا ہے کہ:

”یہ درست نہیں بلکہ اس صورت میں وقف فنڈ کا پول جو کہ شخص قنونی ہے وہ رب المال ہوتا ہے اور کمپنی مضارب ہوتی ہے ہذا جس خرابی کی وجہ سے آپ اسے ناجائز سمجھتے ہیں وہ یہاں موجود نہیں۔ تاہم حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم نے اس صورت کے جائز ہونے پر جزم نہیں فرمایا۔“

میں کہتا ہوں

الف شخص قنونی تو محض اعتباری ہوتا ہے جو نہ بول سکتے اور نہ حرکت کر سکتے، اس کو قائم رکھنے والے تو کمپنی کے ڈائریکٹریا شرکا ہوتے ہیں۔ کوئی معاہدہ کرتے ہیں تو کمپنی کے شرکا، یا ڈائریکٹر ہی کرتے ہیں۔ تو کیا کمپنی کے ڈائریکٹر خود اپنے آپ ہی سے معاہدہ نہیں کرتے؟

ب یہ بات سوچنے کی ہے کہ مولانا مفتی عثمانی مدظلہ نے اس صورت کے جائز ہونے کا جزم کس وجہ سے نہیں کیا؟ آپ حضرات ان سے پوچھ تو سکتے تھے۔

(iii) آپ حضرات لکھتے ہیں:

”یہ واضح رہے کہ آج کل اکثر حکام کمپنیاں حضرت کے مقالے میں ذکر کردہ صورتوں کے بجائے وکالہ بالستشار کی بنیاد پر کام کرتی

ہیں..... لہذا ایسی بر کمپنی پر تو یہ اشکال ہی وارد نہیں ہوتا۔“

میں کہتا ہوں

آپ کی سب بات سے معلوم ہو کہ تکافل کمپنیوں میں سب ماشاء اللہ فقہت بھی آگئی ہے، اس لئے وہ مور ناتقی عثمانی مد ظہم کی جزوی طور پر پابند نہیں رہیں۔ حالہ وہ ازیں یہ خرابی پھر بھی رہی کہ وقف کا متواتر خود ہی وکیل با جرت بھی ہو ورموکل بھی ہو۔
سہ تو اس سقم

آخر میں آپ حضرات نے ”اشکال“ کے عنوان کے تحت یہ لکھا:
”وقف اتقو د میں یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ جو پیسہ و اتخین نے دیا ہے وہ پیسہ ایجنہ باقی رہنا ناممکن ہو جبکہ وقف کی صحت کے لئے وقف کے عین کا باقی رہنا ضروری ہے۔“

میں کہتا ہوں

میں نے جب کوئی ایسا اشکال کیا ہی نہیں تو آپ حضرات کا اس کو ذکر کرنا محض بے کار ہوا۔

عبدالواحد غفر۔

۱۳/ جمادی الاخریٰ ۱۴۳۰ھ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

محترمی و مکرمی جناب ذاکر مفتی عبدالواحد صاحب دامت برکاتہم
اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید ہے کہ مزاج گرامی بخیر ہوں گے

تکافل پر آپ کے اشکالات کے بارے میں ہم دو حضرات نے جو جوابات
لکھے تھے، اس پر آپ کے ذکر کردہ استقام موصول ہوئے۔ نمبر واران کا جواب ذیل میں
عرض ہے:

(۱) آنجناب کی یہ بات درست ہے کہ آپ نے مذکورہ صورت میں تنفیق کا قول
اختیار نہیں فرمایا اور جو بات آپ کی طرف منسوب کی گئی وہ آپ کا اپنا قول نہیں تھا، بلکہ
دراصل ایک عربی عبارت کا ترجمہ تھا لیکن وہ ترجمہ پیرا گراف کی شکل میں نہ ہونے کی وجہ
سے ہماری طرف سے آپ کی طرف یہ بات منسوب کرنے میں غلطی ہو گئی۔ البتہ یہ بات
درست ہے کہ آپ ان دونوں صورتوں کو جمع کرنا ناجائز سمجھتے ہیں، چنانچہ آپ کی کتاب
”جدید معاشی مسائل“ کے صفحہ: ۹۸ پر ”پہلی باطل بنیاد“ کے تحت مذکور ہے:

”مورانا تقی عثمانی مدظلہ کا ذکر کردہ پہلا قاعدہ کہ ”نقدی کا وقف
درست ہے“ اور دوسرا قاعدہ کہ ”واقف اپنی زندگی میں بلا شرکت
غیرے، اپنے وقف سے خود نفع اٹھا سکتا ہے“ یہ دونوں ہی اپنی اپنی
جگہ مسلم ہیں لیکن ان کو جوڑنا درست نہیں۔“

ان دونوں کو جوڑنے کے عدم جواز کی وجہ آپ نے اگلے صفحات میں بیان
فرمائی ہے، اس کا حاصل یہ معلوم ہوتا ہے کہ نقد و وقف علی النفس استحساناً ہوگا یا قیاساً ہوگا،

ستحسَن کی یہاں کوئی دلیل نہیں اور قیاس میں فرق موجود ہے، وہ ہے دو اموال کا مجموعہ اور وہ ہے۔
 اس سے معلوم ہوا کہ آپ مذکورہ دونوں صورتوں کے جمع ہونے کو ناجائز سمجھتے
 ہیں، البتہ اس ناجائز ہونے کی وجہ تفسیق کے بجائے درج بالا قرار دیتے ہیں، لیکن چونکہ ہم
 نے جواب میں تفسیق کو بنیادی نہیں بنایا اور نہ ہی اس کا کوئی جواب دیا ہے، بلکہ حقیقی صورت
 حال کی وضاحت کر کے ختم بیان کیا ہے۔ اس لئے آپ کی طرف تفسیق کی غلط نسبت ہونے
 کے باوجود نفس جواب میں کوئی فرق نہیں آتا۔

(۲) ہم نے زاہد مغالطہ کے عنوان سے جو بحث کی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ
 مروجہ تکافلی نظام میں وقف علی نفس کی شرط ہے ہی نہیں (خواہ وہ شیر ہولڈرز کی طرف
 سے ہو یا چندہ دہندگان کی طرف سے) جبکہ آپ کی عبارت کو دیکھ کر ظاہر یہی معلوم ہوتا
 ہے کہ آپ نے یہاں پر ”وقف علی النفس“ کا وجود تسلیم کیا ہے (خواہ وہ شیر ہولڈرز کی
 طرف سے ہو یا چندہ دہندگان کی طرف سے) تبھی تو آپ اس کو تکافل کی ”پہلی باطل بنیاد“
 قرار دیتے ہیں۔

(۳) آپ نے وقف المنقود“ میں ’عسی الأغنیاء المتضررین‘ کو بھی
 ناجائز قرار دیا لیکن اس کی کوئی دلیل ہمیں نہیں ملتی جبکہ اس کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ سمجھ
 میں نہیں آتی۔

نیز یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ تکافلی نظام میں وقف کی شرائط میں اغنیاء کی کوئی
 قید مذکور نہیں بلکہ متضرروں کی بھی ہو سکتا ہے، خواہ وہ غنی ہو یا فقیر۔

(۴) اس کا جواب تفصیل کے ساتھ ہمارے جواب میں زاہد مغالطہ کے تحت
 اچکا ہے کہ یہاں ممبرِ وقف سے جو پچھل رہا ہے، وہ شرطِ واقف کی وجہ سے مل رہا ہے، جس کا
 اس کے چندے سے تعلق نہیں۔

(۵) جب ازہر مغالطہ کے تحت ہم یہ بات ثابت کر چکے ہیں کہ یہاں عقیدہ
 معاونہ نہیں پایا جاتا تو اس کی وجہ سے آپ کی کتاب کے صفحہ: ۱۱۸ تا ۱۲۳ کے تمام

اشکاکات باقی نہیں رہتے، ہذا ہر جزوی اشکاک کا گگ جو ب دینے کی ضرورت نہیں سمجھی گئی۔

(۶) آپ نے اپنی کتاب کے صفحہ ۱۲۶ پر ”ممل خرابیاں“ کے عنوان کے تحت نمبر ۱ میں یہی خرابی لکھی ہے کہ ”کمپنی خود ہی رب ممل اور خود ہی مضارب بنتی ہے“ ہذا ہمارے جواب میں آپ کی طرف غلط نسبت نہیں کی گئی۔

اس خرابی کے جواب میں ہم نے لکھا تھا کہ یہاں ایک ہی شخص مضارب اور رب المال نہیں بن رہا بلکہ وقف جو شخص قانونی ہے وہ رب المال ہے اور کمپنی جو اس کی متولی ہے، وہ مضارب ہے، ہذا رب المال اور مضارب کا ایک ہونا لازم نہ آیا۔

تاہم یہ بات قابل غور رہتی ہے کہ متولی خود مضارب بن سکتا ہے تو اس کے بارے میں ہم نے یہ کہا تھا کہ اگرچہ فقہائے کرام کے کلام میں اس کا جواز منقول نہیں لیکن منع بھی تو منقول نہیں۔ اور چونکہ فقہائے کرام کے کلام میں اس بارے میں کوئی صریح عبارت موجود نہیں اس لئے حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم نے اس کے جواز پر جزم نہیں فرمایا بلکہ اسے اجازہ پر قیاس کیا۔

(۷) یہ اشکاک ہم نے آپ کی طرف منسوب نہیں کیا، اس لئے اس کو باقاعدہ مرقم نہیں کیا، بلکہ اسے عمومی ممکنہ اشکاک کے طور پر ذکر کیا گیا والسلام

اعجاز احمد غفر اللہ عنہ

دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی

۷/۷/۱۴۳۰ھ

(فتویٰ نمبر ۱۸۶/۲۲)

عصمت اللہ عصمہ اللہ

دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی

۷/۷/۱۴۳۰ھ



Waqf Fund

4.2 The Operator shall have the right to modify / change in, add to, subtract from these, as may be deemed necessary, with due consultation of Shariah Board



called the 'Distributable Surplus'

The Distributable Surplus shall be expressed as a single rate (being referred to as the Distributable Surplus rate') being computed as the total Distributable Surplus generated in the PTF during the period per unit total net contributions received during the same period

The net contribution for each Participant, would be calculated as follows

Takaful Contributions received in the PTF

Less: Change in Technical Reserves

Less: Earned portion of Takaful Operator's fee

Less: Incurred Claims

In case the net contribution for the Participant is negative, no surplus would be paid to that Participant in this Scheme. The losses on any Scheme in one Scheme year shall not be carried forward.

In case there is a deficit in the PTF, the Takaful Operator shall donate an interest-free loan to be called Qard-e-Hasna to make good the shortfall in the fund. The loan shall be repaid from the future surpluses generated in the PTF without any excess on the actual amount given to the PTF.

(j) Takaful operator may require such technical reserves to be setup in the PTF, as may be deemed appropriate, that is to say -

- (i) Unearned contributions reserves,
- (ii) Incurred but not reported claims' reserve;
- (iii) Deficiency reserve,
- (iv) Reserve for Qard-e-Hasna to be retained in future, and
- (v) Surplus equalization reserve

4. General

4.1 These Rules shall be governed by the laws in Pakistan applicable from time to time on the Operator and the

calculation for the PTF, under advice from the Appointed Actuary as it considers appropriate. At least at the end of each accounting year the Takaful Operator shall evaluate the assets and liabilities of the PTF and determine whether the operation for that particular period had produced a surplus for sharing amongst the participants.

The surplus for each period would be calculated in the following manner:

	Balance in Fund brought forward
Add	Takaful Contributions received in the PTF
Add	Investment income earned by investment of the PTF itself
Add	Receipts from retakaful pools as their share of any claims paid out or as shares of surplus earned on retakaful arrangements
Add	Reserves required by preceding year's Actuarial Valuation to be brought forward
Add	Any donation made by the Takaful Operator
Less	Incurred Claims
Less	Takaful Operator's Fees
Less	Repayment of Qard-e-Hasna
Less	Takaful Operator's share in Investment income earned by investment of the PTF itself
Less	Amounts paid out to retakaful pools as retakaful contributions
Less	Any donation paid by the PTF on the advice of the Shariah Board
Less	Reserves required by actuarial valuation to be carried forward

The Takaful Operator may hold a portion of the surplus as a contingency reserve. The basis of this would be defined and reviewed by the Appointed Actuary each year in consultation with the Shariah Board. The rest of the surplus would be

make arrangements with the Islamic banks operating in Pakistan to directly finance under musharika, murabaha, i'ara (lease), salam, istisna contracts approved by the Commission

(g) Takaful Operator shall appoint a Shariah Compliance Auditor who will conduct its audit for each accounting period, which shall be conducted before the close of accounts and annual audit to make the adjustments advised by the Shariah compliance auditor

(h) The Operator shall not accept any risk in respect of any general business unless and until the contribution payable is received by the Takaful operator or is guaranteed to be paid by such person.

Provided, where the contribution payable, as aforesaid is received by any person, including a Takaful agent or a Takaful broker, on behalf of the Operator, such receipt shall be deemed to be receipt by the Takaful operator for the purposes aforesaid and the onus of proving that the contribution payable was received by a person, including a Takaful broker, who was not authorized to receive such contribution shall lie on the Operator

Provided further, any benefit, which may become due to a participant on account of the cancellation of a policy or alteration in its terms and conditions or for any other reason shall be paid by the Operator, from the PTF, directly to the participant and a proper receipt shall be obtained by the Operator from the participant and such payment shall under no circumstances be paid or credited to any other person, including a Takaful broker.

(i) Atleast at the end of each accounting year the Operator shall evaluate the assets and liabilities of the PTF and determine whether the operation for that particular period had produced a surplus for sharing amongst the participants

The Takaful Operator would periodically perform surplus

(ii) The Shariah Board of the Operator shall take into consideration factors such as the proportion of income of the investee company from interest bearing accounts or non Shariah based activities, the debt to equity ratio and cash or cash equivalents of the investee company, and

(iii) The investment decision shall be based on fundamental value of the companies instead of short term speculations.

(d) Investments in redeemable capital.- The Operator may also make its portfolio investments through various mutual funds operating under the Shariah principles and approved by the Commission. Before making any investment therein, the Operator shall have the procedures and practices being followed by such funds scrutinized by its Shariah Board

(e) Investments in redeemable capital.-The Operator may invest their funds in Shariah compliant instruments like Musharika Certificates, Term Finance Certificates (TFCs), Participation Term Certificates (PTCs) etc. However, in case of investment in redeemable capital it shall be necessary that the certificates are issued in compliance with the Islamic injunctions and the scheme of their issue be examined by the Shariah Board of the Takaful Operator. The basic conditions as laid down earlier for investments in the common stock of joint stock companies should also be followed

(f) Placement of excess funds with banks and Islamic financial institutions - The Operator may invest a portion of their funds in liquid or short notice deposits schemes of Islamic banks and their branches or other Islamic financial institutions, placements in PLS saving accounts of Islamic banks and placement in current accounts of traditional banks without any return thereon.

(g) Financing under Islamic modes through the Islamic banks and financial institutions -The Operators may

and the Appointed Actuary;

(f) The Takaful Operator shall be required to invest his available funds in the PII in the modes and products that adhere to principles established by the Shariah and all such modes and products shall be approved by the Shariah Board of the Takaful Operator. The following guidelines shall be followed for investments of the funds in the PII, namely -

(a) Investment in Shariah compliant Government securities - Any Shariah compliant Government instrument such as Islamic bonds (Sukuks) and securities

(b) Investments in immovable property - The Operator shall be allowed to invest in immovable property subject to the following conditions, namely -

(i) the use and intended use of the property should be in compliance with the Islamic principles, and

(ii) return on rented property may be in the form of fixed rent but in case of delayed payments penalty may be charged and the penalty amount shall be given to charity

(c) Investment in Joint Stock Companies - The Operator may invest its funds in joint stock companies. However, investments in non-Shariah compliant preferred stocks, debentures and interest based redeemable capital securities are not allowed. For investments in the common stocks of joint stock companies, the following guidelines should be followed in consultation with the Shariah Board, namely -

(i) The main business of the investee company must not violate Shariah. Therefore, it is not permissible to acquire the shares, debentures or certificates of the companies providing financial services like conventional banks or the companies involved in business prohibited by Shariah like alcohol production, gambling or night club activities, etc,

words importing the singular shall include the plural, and vice versa, and words importing the masculine gender shall include feminine, and words importing persons shall include bodies corporate.

3. Operator's Obligations

(a) There shall be paid into the PTF all receipts of the Operator properly attributable to the business to which the PTF relates (including the income of the PTF), and the assets comprised in the PTF shall be applicable only to meet such part of the PTF's liabilities and expenses as is properly so attributable

(b) The risk related component of contributions and Operator's fees shall be credited to the PTF and from which benefits shall be paid out.

(c) The Operator shall assess, classify, and determine risk prudently in accordance with sound Actuarial Guidelines and Shariah Principles.

(d) The Operator shall be entitled to appoint intermediaries for soliciting subscribers or participants or members and to perform such functions necessary and incidental thereto.

(e) The Operator shall perform all functions necessary for the operations of the PTF, including but not limited to.

- (i) Receiving contributions from the Participants;
- (ii) Utilizing these contributions for the benefits of all the Participants,
- (iii) Acting as Modarib or Wakeel in order to manage the funds in the best interest of the PTF,
- (iv) The Operator shall define, design, implement, manage, administer, run, control, govern, modify Takaful Schemes for the benefits of all the Participants, whether existing or prospective, with the approval of Shariah Board

entitled as against to Participant Takaful Fund to the benefits of the Scheme, legal heirs of a deceased participant,

(x) **Participant membership documents (PMD)** means the documents detailing the benefits and obligations of the Participant

(xi) **Qard-e-Hasna** means an interest-free loan to the PTF from the Shareholders' Fund, when the PTF is in deficit and insufficient to meet their current liabilities

(xii) **Participant Takaful Fund (PTF)** means Operator's Fund established under the Waqf Settlement Deed

(xiii) **Settlor** means the Takaful Operator. The term Settlor or Operator or Trustee may be used interchangeably.

(xiv) **Shariah Board** means Shariah Advisory Board of the Operator.

(xv) **Shareholders' Fund** means the Shareholders' Fund being maintained as per the Statutory requirements and shall consist of the paid-up capital and undistributed profits to the Shareholders

(xvi) **Supplementary Rules** means sub-rules or other rules made under the Waqf Settlement Deed

(xvii) **Takaful Rules** means Takaful Rules, 2005.

(xviii) **Waqf Fund** means fund established by the Operator in accordance with the requirements of Takaful Rules, 2005. Waqf Fund or Participant Takaful Fund may be used interchangeably

(xix) **Waqf Deed** means Waqf Settlement Deed made by the Settlor to establish Waqf Fund.

Unless the context otherwise requires, words or expressions contained in these rules shall have the same meaning as in the Companies Ordinance, 1984, Insurance Ordinance, 2000, Takaful Rules, 2005 and Waqf Deed; and

WAQF RULES

1. **Short title.** - These shall be called Waqf Rules

2. **Definitions** - In these Rules, unless there is anything repugnant in the subject or context, -

(i) **Accounting Year** means financial year of the Operator, i.e., 12 months commencing from January 1 till December 31

(ii) **Board of Directors** means board of directors of the Operator,

(iii) **Commission** means Securities and Exchange Commission of Pakistan;

(iv) **Contribution** means Takaful charge or instalment payable by a participant;

(v) **Companies Ordinance** means the Companies Ordinance, 1984,

(vi) **Deficit** means the shortfall in the PTF, that is excess of payments over receipts and after accrual of all expenses and income in accordance with generally accepted accounting principles and applicable law for the time being in force,

(vii) **Ordinance** means the Insurance Ordinance (XXXIX of 2000),

(viii) **Operator and Trustee** means the Operator working in its capacity as Wakeel thereby operating the PTF. The terms Operator or Trustee may be used interchangeably;

(ix) **Participant** includes, where Takaful Scheme has been assigned, the assignee for the time being and, where he is

Sett or shall be empowered to execute such number of Supplementary Deed as may be deemed necessary for legal and operational reasons. However, all such deeds shall be executed with the approval of the Shariah Board.

IN WITNESS HEREOF the Waqf Deed is executed hereunto respectively the day and year first here-in-above written.



surplus even after paying the liabilities and Qard-e-Hasna, it would either be distributed to the Participants or given to the charity as advised by the Shariah Board and the Appointed Actuary.

(ii) However, in the above clause, if the Operator has created sub-funds, the surplus (before Qard-e-Hasna) in any sub-fund would first be used to offset deficit in any other sub-fund, if any.

(iii) If the Actuarial Valuation shows that the PTF is not sufficient to pay the Participants' liabilities, the deficit would be funded by the Operator from the deposit made by the Operator under Rule 21 of the Takaful Rules. In case the deficit is still there, the remaining amount would be funded by the Takaful Operator from the Paid up Capital.

7.2 The cede amount would be transferred, with the approval of the Shariah Board, to another PTF, formed for similar or any other purpose. However, the shareholders of the Operator shall not be entitled to any of the aforesaid amounts.

8. General

8.1 This deed shall be governed by the laws in Pakistan applicable from time to time on the Operator and the Waqf Fund.

8.2 Notwithstanding anything contained herein, the Operator shall ensure due compliance with all applicable laws for the time being in force and Shariah Principles. **In the case of any conflict, the law of Pakistan shall prevail.**

8.3 This Deed shall be irrevocable and shall not be altered or amended in any manner, whatsoever.

8.4 Notwithstanding the irrevocability of this Deed, the

(viii) Any Surplus distributed by the Re-takaful Operators

6.2 The outgo from the PTF shall consist of the following, but not limited to, namely -

- (i) Claims Paid
- (ii) Contributions paid to Re-takaful Operator Re insurer,
- (iii) Takaful Operator's fees;
- (iv) Takaful Operator's share in investment income of the PTF;
- (v) Surplus distributed to the Participants; and
- (vi) Return of Qard-e-Hasna to the Shareholders' Fund.
- (vii) Any amount given to Charity

7. Dissolution

In the event of winding up, the following procedure would be followed-

7.1 The Actuarial Valuation would be carried out as at the date of the winding up of business for the PTF. The Valuation would be carried out as per the basis which the Appointed Actuary deem appropriate for this purpose

(i) If after discharging the entire Participant's liability there is a surplus, it would first be used to repay any remaining payment of Qard e-Hasna. If the surplus is not sufficient to repay the entire Qard-e-Hasna, it would be repaid to the extent that there is a surplus in the PTF. If there is a

exact portion of surplus to be used for the payment of Qard-e-Hasna would be defined by the Appointed Actuary and the Shariah Board at the time of surplus in the PTF

5.5 The Operator shall have a right to make deductions from the PTF as are enunciated in the clause 6.2 of this Deed

5.6 Notwithstanding anything contained herein, the Operator shall have such rights as may be deemed necessary, under the applicable laws for the time being in force, in accordance with Shariah guidelines.

6. The income of and outgo from the PTF

6.1 The income of the PTF shall consist of the following, but not limited to, namely:-

(i) Risk Contributions received from the Participants and the Takaful Operator's Fee;

(ii) Claims received from the Re-takaful Operators;

(iii) Surplus share received from the Re-takaful Operators,

(iv) Investment profits generated by the investment of funds and other reserves attributable to the Participants in the PTF;

(v) Qard-e-Hasna by the Shareholders' Fund to the PTF (in case of a deficit);

(vi) Commission received from Re-takaful Operators, and

(vii) Any donation made by the Operator

approval of products, documentation, as well as approval of all operational practices and investment of funds

4.12 The PTF, established for any class of business shall, notwithstanding that the Operator at any time ceases to carry on that class of business in Pakistan, continue to be maintained by the Operator so long as it is required to maintain proper books and records for schemes belonging to that class under the law for the time being in force and applicable to the PTF.

5. Operator's Rights

5.1 The Operator shall be entitled to receive Takaful Operator's Fee. The Operator shall have the right to make such adjustments in Takaful Operator's Fees as may be appropriate for each Participant. The Operator shall ensure that any adjustment to the Takaful Contributions is made from the Takaful Operator's fees and not from the risk contribution, which should be appropriate to the risk being put in the PTF.

5.2 The Operator, in the capacity of Modarib or Wakeel, shall be entitled to set the profit sharing ratio on the investment management of the PTF based on the advice of the Shariah Board and the Appointed Actuary. The Operator might choose to keep different profit sharing ratios for different sub-funds after approval from the Shariah Board and the Appointed Actuary.

5.3 The Operator shall be entitled to make such Supplementary Rules or Sub-Rules for each class of Takaful business as may be deemed necessary. The same shall be approved by its Shariah Board and thereafter be filed with the Commission.

5.4 The Operator shall have a first right of return in respect of the amount provided as Qard-e-Hasna to PTF. The

4.5 The Operator shall bear all the administrative and management expenses of the PTF except those enumerated under clause 6.2 of this Deed, in consideration of defined Takaful Operator's Fee.

4.6 Atleast at the end of each accounting year the Operator shall evaluate the assets and liabilities of the PTF either on an overall basis or for each sub-fund created as per clause 4.1 and determine whether the operations for that particular period had produced a surplus for sharing amongst the Participants under advice of the Appointed Actuary and the Shariah Board. The mechanism of surplus determination as well as surplus distribution would be defined in the PTF Rules as well as in the PMD.

4.7 In case there is a deficit in any PTF, the Operator shall donate an interest-free loan to be called Qard-e-Hasna to make good the shortfall in that Fund. The loan shall be repaid from the future surpluses generated in the PTF without any excess on the actual amount given to the PTF.

4.8 The Operator shall invest the available funds in the PTF in the modes and products that adhere to principles established by the Shariah and all such modes and products shall be approved by the Shariah Board of the Operator.

4.9 Subject to the provisions of the Ordinance, the Operator shall maintain statutory reserves as its Appointed Actuary may require, in the PTF.

4.10 The Operator shall ensure that the Re-takaful Re-insurance arrangements are consistent with the sound Takaful principles and are as per the guidelines provided by its Shariah Board.

4.11 The Operator shall appoint a Shariah Board of not less than three members which shall be responsible for the

received from the Participants by way of subscriptions, contributions, donations, gifts, etc.; and

3.3 Income or incomes derived from investments etc made by the PTF except for the ceding amount (referred to as above) all the balance amounts may be utilized for offsetting the PTF's liabilities of payments of benefits to the members of the Fund

4. Operator's Obligations

The following shall be considered as the role of the Operator:

4.1 The management of the PTF The Operator may create further sub-funds within the Waqf Fund after approval from the Shariah Board and the Appointed Actuary. The risk contributions and Takaful Operators' fee and the liabilities related to each sub-fund would be transferred to their respective sub-fund.

4.2 The Operator shall define the PTF Rules, which shall be in accordance with generally accepted principles, applicable law for the time being in force; norms of the Takaful business and guidelines of its Shariah Board.

4.3 The Operator shall act as Wakeel of the PTF (other than investments of PTF) For the investment management of the PTF the Operator shall act either as Wakeel or Modarib after approval from the Shariah Board and the Appointed Actuary.

4.4 The Operator shall, on the basis of set rules and regulations to be defined in the PTF Rules and in the PMD, pay benefits of the Participants from the same Fund as per its rules.

gender shall include feminine, and words importing persons shall include corporate entities.

2. Objectives and Purposes of Participants Takaful Fund

The objects and purposes of the PTF are as follows:

2.1 To receive contributions, donations, gifts, charities, subscriptions etc., from the Participants and others;

2.2 To provide relief to the Participants against benefits defined as per the PTF Rules, the PMD and any Takaful Supplementary Benefit Document(s),

2.3 To give charities in consultation with the Shariah Board;

2.4 To invest monies of the PTF in and subscribe for, take, acquire, trade or deal in, instruments approved by the Shariah Board such as shares, stocks, sukuks, securities or instruments of redeemable capital of any other company, institution, mutual fund, corporation or body corporate or any other manner,

2.5 To do all such other things acts objects as are incidental or conducive to the attainment of the above objects or any of them.

3. Assets of the PTF

The PTF shall comprise of any or all of the following

3.1 The cede amount donated from the Shareholders' Fund to the PTF;

3.2 The risk contributions and the Takaful Operator's fee

the Participant.

(xi) **Qard-e-Hasna** means an interest-free loan to the PTF from the Shareholders' Fund, when the PTF is in deficit and insufficient to meet their current liabilities

(xii) **Waqf Rules** means rules made under this Deed

(xiii) **Re-takaful** means an arrangement consistent with sound Takaful principles for Re-takaful – re-insurance of liabilities in respect of risks accepted or to be accepted by the Operator in the course of his carrying on Takaful business and includes ceding risks from Takaful pool(s) managed by the Operator to one or more re-Takaful pool(s) managed by any other one or more Re-takaful operator(s) or Re-insurers having Takaful Pool, in line with Takaful principles.

(xiv) **Shariah Board** means Shariah Advisory Board of the Operator.

(xv) **Shareholders' Fund** means the Shareholders' Fund being maintained as per the Statutory requirements and shall consist of the paid-up capital and undistributed profits to the Shareholders.

(xvi) **Supplementary Rules** means sub rules or other rules to be made under this Deed as deemed necessary for legal and operational reasons.

(xvii) **Takaful Rules** means Takaful Rules, 2005

Unless the context otherwise requires, words or expressions contained in this Deed shall have the same meaning as in the Companies Ordinance, 1984, Insurance Ordinance, 2000 and Takaful Rules, and words importing the singular shall include the plural, and vice versa, and words importing the masculine

(i) **Accounting Year** means financial year of the Operator, that is, the twelve (12) months commencing from January 1 till December 31;

(ii) **Board of Directors** means board of directors of the Operator,

(iii) **Commission** means Securities and Exchange Commission of Pakistan

(iv) **Contribution** means Takaful charge or instalment payable by the Participant;

(v) **Companies Ordinance** means the Companies Ordinance, 1984;

(vi) **Deficit** means the shortfall in the PTF, that is, excess of payments over receipts and after accrual of all expenses and income in accordance with generally accepted accounting principles and applicable law for the time being in force;

(vii) **Ordinance** means the Insurance Ordinance (XXXIX of 2000);

(viii) **Operator and Trustee** means Operator working in its capacities of Wakeel and Modarib, as the case may be, thereby operating the PTF. The terms Operator or Trustee may be used interchangeably;

(ix) **Participant** includes, where Takaful Scheme has been assigned, the assignee for the time being and, where he is entitled as against to Participants Takaful Fund to the benefits of the Scheme, legal heirs of a deceased Participant;

(x) **Participant's Membership Documents (PMD)** means the documents detailing the benefits and obligations of

WAQF DEED

The Takaful Operator hereinafter shall be called as Settlor, or Operator, or Trustee, which expression shall, unless repugnant to the context or the meaning thereof, mean and include its survivor(s).

WHEREAS:

1. The Settlor is competent and legally authorized through its Memorandum of Association to and is desirous of establishing a Waqf Fund for the purpose of achieving the objectives and functions given herein below,

2. The Settlor has decided to and hereby establishes an irrevocable Fund called Participant Takaful Fund (PTF) which shall be a separate and independent entity being capable of having title to ownership of, and possession of assets whether in the form of moneys, movable and immovable properties, and or in any other tangible or intangible form legally possible and permissible along with the compliance with the Sharah Principles;

3. The Settlor has set apart, for example, Rupees Five hundred thousand only (Rs. 500,000) and hereby cede the same to the PTF being the Waqf money; and

4. The Settlor has also undertaken to accept the responsibility of managing and operating the said PTF on the terms and conditions appearing in this Deed and in the Waqf Rules and in any other Supplementary Deed(s) made hereunder, on the basis of a predefined fee (the "Takaful Operator's fee").

1 Definitions. - In this Deed, unless there is anything repugnant in the subject or context, -

CLAUSE 38 -MIS-STATEMENT OF AGE, SEX OR OCCUPATION

If due to an error or oversight, the age, sex or occupation of the Participant has been misstated to the Takaful Operator, the Takaful Operator shall make an equitable adjustment to the Takaful Contributions or Takaful Benefits in respect of such a Participant.



CLAUSE 34 -ALTERATION TO TAKAFUL BENEFITS

Takaful Benefits can be increased, added at any time after the Commencement of the Membership subject to underwriting and an additional Takaful Contribution for the increased additional benefits would be deducted from the PLA each month from the date the alteration gets effective.

Benefits can be decreased / deleted at any time after the Commencement of the Membership and accordingly deductions for the Takaful Contributions will be reduced.

The alteration will be effective from the next Membership anniversary.

CLAUSE 35 -SUICIDE CLAUSE

Only units available in PLA shall be paid and Takaful Operator shall not be liable to pay full benefits under this Membership if the Participant's death is the result of his/her

Suicide, regardless of his / her mental condition, within the first 12 months from the Commencement Date, Issue Date, reinstatement date, alteration date whichever comes later.

CLAUSE 36 -TAKAFUL SUPPLEMENTARY BENEFITS

Any Takaful Supplementary Benefit stated in the PSS and attached hereto is incorporated in and forms part of this PMD and is subject to its terms and Conditions. These benefits are conditional on the Membership being in force but they may be cancelled and deleted from the PMD and the PSS at any time.

CLAUSE 37 .TERMINATION OF THE MEMBERSHIP AND TAKAFUL SUPPLEMENTARY BENEFITS

All Takaful benefits shall terminate upon termination of the Membership. Claims incurred after the date of termination will not be payable.

held as contingency reserves. However, a portion of surplus may be distributed among the Participants which will be called as Distributable Surplus.

The Distributable Surplus shall be expressed as a single rate (being referred to as the 'Distributable Surplus rate') being computed as the total Distributable Surplus generated in the IFTPF during the period per unit total net Contributions received in the IFTPF.

The Distributable surplus would be distributed amongst the Participants in a defined manner in relation to the cumulative net Contribution to the IFTPF.

Although the surplus for each year would be determined for each Participant, the actual distribution of surplus may be done only to those Participants leaving the pool during the year by way of withdrawal, death or maturity of the Membership using the cumulative surplus position at the last valuation date and the cumulative Contribution to the IFTPF. This would be done by using the share of cumulative surplus determined at the last valuation date and using an approximate basis which will be advised by the Appointed Actuary for the period since the last valuation date. The undistributed part of the surplus would be carried within the IFTPF.

If a Participant wishes to donate his share of surplus for social or charitable purposes, this shall be done by the Takaful Operator upon receiving written instructions.

CLAUSE 33 - TAKAFUL OPERATOR'S SHARE IN THE PROFIT ARISING ON INVESTMENT OF FUNDS OF IFTPF

The Takaful Operator shall act as Mudarib in order to manage the funds in the best interest of the IFTPF. For this purpose, the Takaful Operator shall be entitled to a share of 40% in the investment income.

Actuary At least at the end of each accounting year the Takaful Operator shall evaluate the assets and liabilities of the IFTPF and determine whether the operation for that particular period had produced a surplus/ deficit.

The calculation of surplus/ deficit would be carried out in the following manner

	Balance in the Fund brought forward
Add	Takaful Contributions received in the IFTPF
Add	Investment income earned by investment of the IFTPF itself
Add	Receipts from retakaful pools as their share of any claims paid out or as shares of surplus earned on retakaful arrangements
Add	Reserves required by preceding year's Actuarial Valuation to be brought forward
Add	Any donation made by the Takatul Operator
Less	Incurred Claims
Less	Takatul Operator's Fees
Less	Repayment of Qard-e-Hasan
Less	Takaful Operator's share in Investment income earned by investment of the IFTPF itself
Less	Amounts paid out to retakaful pools as Retakaful Contributions
Less	Any donation paid by the Takaful fund on the advice of the Shariah Board
Less	Reserves required by actuarial valuation to be carried forward

In case there is a deficit in the IFTPF, the Takatul Operator may advance an interest free loan to be called (Qard e-Hasan) to make good the shortfall in the fund. This loan shall be repaid from the future surpluses generated in the IFTPF without any excess on the actual amount given to the IFTPF.

The surplus, if any, shall be owned by the IFTPF and will be

of the applicant's state of health and occupation and may impose suitable additional conditions or limit the amount of benefits applied for, if the Participant is subject to unusual risks at the Commencement Date or Reinstatement Date, whichever is later, as per the authority granted to the Takatul Operator in the Waqf rules of the IFTPF.

CLAUSE 31 -DEATH BENEFIT

In case of death of any Participant, the requisite Sum Covered would be paid out of the IFTPF. This amount, along with the amount accrued in the PIA, would then be payable to the Beneficiaries of the Participant.

The Sum Covered is equal to:

- Face Value
- Less: the Cash Value in PIA
- Less: Partial Withdrawal
- Add: Contribution Top-Ups

The benefit payable in case of death would be the equal to the Sum Covered. However, for Paid up Memberships no such benefit will be payable. For determining the Sum Covered, the actual Contribution top-ups would be used rather than its increased value.

The surplus, if any, may be payable from the IFTPF, as mentioned in clause 32 below.

Where the Beneficiary is a minor, the Death Benefit would be paid to the legal guardian of the Beneficiary. The payment of benefit to any such source shall be a full and valid discharge to us.

CLAUSE 32 -SURPLUS IN THE INDIVIDUAL FAMILY TAKAFUL PARTICIPANTS' FUND

The Takatul Operator would periodically perform surplus calculation for the IFTPF, under the advice of the Appointed

exceed Rs. 500 per switch (as per Clause 23)

CLAUSE 29 -A WORD OF ADVICE

It is important to remember that as with most investments, the value of your PIA is not guaranteed and can go down as well as up. All investments of the Fund shall be in adherence to the Islamic Shariah. It is possible that adherence to the Islamic Shariah may cause the Fund to perform differently from funds with similar objectives, but that are not subject to the requirements of the Islamic Shariah.

PART III- INDIVIDUAL FAMILY TAKAFUL PARTICIPANTS' FUND

Takatul Operator has established a fund named Individual Family 'Takatul Participants' Fund (IFTPI) which is being operated by Operator as per the Waqf Rules.

The Participant is acknowledged as a beneficiary of the benefits declared by the IFTPI from time to time under the bylaws of the IFTPI, in the manner and to the extent as stated hereunder.

CLAUSE 30 -TAKAFUL CONTRIBUTIONS

Takatul Contributions are based on the applicable Sum Covered and are dependent on certain factors such as age attained, sex, residence, occupation, nationality, smoker, non-smoker status, Takatul Operator Fees and such other factors, as more fully described in the Waqf Rules of the IFTPI for the duration of the Membership. Takatul Contributions are taken by deduction of Units from Your PIA.

The Takatul Contributions would be deposited into the IFTPI. The Takatul Operator fee of 25% would be taken out by the Takatul Operator from the IFTPI to cover its expenses for underwriting, administration and general management of the IFTPI.

The Takatul Operator needs to be satisfied about the sustainability

Wakalat-ul-Istismar Fee:

Fixed Fee: Referred to as Admin Fee will be deducted on monthly basis per Membership by cancellation of units from PIA. This charge will be increased by 8% per annum.

Variable Fee 1: (Referred to as Allocation Fee) will be deducted from the Contribution equal to a percentage of the Contribution as specified in the PSS.

Variable Fee 2: Referred to as Investment Management Fee will be deducted at every Pricing Date being 1.5% per annum of the net asset value of the investments at the Pricing Date. This fee will be deducted by cancellation of units from PIA.

Charges against Additional Facilities:

The following charges are for the additional facilities that apply only if a Participant opts for any of those:

Modal Charge: An additional charge of Rs.200 per Contribution would be levied on Memberships with Contribution payment mode other than annual. This charge would be deducted each time the modal Contribution is made and would be increased by 8% per annum.

To-up Charge: A top up Charge would be levied being 5% of each Top up Contribution payment made by the Participant at any time during the Membership.

Other Charges: The Takatul Operator reserves the right to levy a charge in the following circumstances:

- o setting up a second regular Partial Withdrawal (as mentioned in Clause 25)
- o changing a regular Partial Withdrawal facility (as mentioned in Clause 25)
- o a charge of Rs. 1,000 would be deducted for any Partial Withdrawal after first 4 Partial Withdrawals during a Membership year. (as per Clause 25)
- o After 3 fund switches in any year, the Company reserves the right to impose a switch charge which shall not

CLAUSE 25 -PARTIAL WITHDRAWALS

Partial Withdrawals from the PLA can be made on an ad hoc or regular basis. Regular Partial Withdrawals may be taken monthly, quarterly, half yearly or yearly, provided the Residual Value of PLA is at least Rs. 25,000 or 20% of value of PLA, whichever is higher. Partial Withdrawals can only be taken after completion of twelve months and no charge is imposed for the set up of the first regular Partial Withdrawal.

Partial Withdrawals are allowed, however, after 4 withdrawals in a single Membership year, a Partial Withdrawal fee of Rs. 1,000 would be charged.

The minimum Partial Withdrawal amount is Rs. 15,000. This can be varied by the Company from time to time. If the balance of the fund with the Plan is insufficient to make a payment on the selected date for a regular Partial Withdrawal, the Partial Withdrawal will not be made and regular Partial Withdrawals on the Membership will cease.

CLAUSE 26 -MATURITY BENEFIT

At maturity of the Membership, the entire Cash Value in the PLA would be given to Participant as the Maturity Benefit. Once the Cash Value has been paid we will not accept any further Contributions nor will we pay any further benefits. The Membership will terminate.

CLAUSE 27 -INCOME OPTION

Upon maturity of the Membership, the Participant may request the maturity proceeds to be provided in the form of a stream of regular payments. The number of regular payments would be subject to approval by the Takaful Operator.

CLAUSE 28 -MEMBERSHIP FEE AND CHARGES TO BE DEDUCTED FROM THE PLA

The following fee/ charges will be deducted as mentioned in the PSS

The Takaful Operator may close any of the Funds at any time. The Takaful Operator will inform you in writing 30 days before the intended closure date of any Fund. The value of the units in the closed Fund will be used to acquire units in another Fund chosen by the Participant.

Each Regular Contribution and Top up Contribution, after deduction of Investment Management Fee and Top up Charge respectively, is used to acquire units in the PLA in one or more Funds. The unit price of each of these funds will be based on the Net Asset Value of each fund.

Each Unit of a Fund will have only one price both for allocation of units and for unit realization. The Unit Price is determined each time the assets of the Fund are valued, which may be at the discretion of the Takaful Operator, say, on the first day of each month, or weekly.

CLAUSE 24 -WITHDRAWAL

You may withdraw the entire Cash Value by making a written request at any time before the Membership expires. The Takaful Operator will pay the Cash Value of the Membership once we have received proof that you are the person legally entitled to the benefits payable. The implication of terminating the Membership would be as follows:

- o The PLA part of the Contributions will be encashed. The Cash Value will be equal to the net asset value (NAV) of total number of units allocated to your investment account. The units are redeemed with reference to the price of the relevant Funds, at the next pricing date following the receipt of the letter requesting for Withdrawal.

No Withdrawal Charge would be levied upon early termination of Membership before expiration of the Membership Term. Once the entire Cash Value has been paid we will not accept any further Contributions nor will we pay any further benefits. The Membership will terminate.

in any place or country or travel or place of death of the Participant

CLAUSE 21 -NOTICES

There is no obligation on the part of the Takatuf Operator to issue Contribution Notices, Lapse Notices or other reminders, although the Takatuf Operator will issue these as a matter of courtesy.

CLAUSE 22 -CURRENCY

All payments by the Participant or the Takatuf Operator will be made in the currency specified on the PSS.

PART II- PARTICIPANTS' INVESTMENT ACCOUNT (PIA)

The Participant Investment Account (PIA) is an investment management arrangement between Participant and Takatuf Operator, wherein Takatuf Operator is the manager (Wakeel) of the account. The PIA is managed on the principles of Wakalat al-Istismar. The Takatuf Operator manages the investments on behalf of the Participant in lieu of pre-determined fee. At the issue date of the Membership, the Takatuf Operator shall normally create the PIA of the Membership which would take effect from the Commencement Date.

CLAUSE 23 -THE FUNDS

The Takatuf Operator shall maintain a number of separately identifiable Funds approved under the Shariah principles. The number and types of Funds available may be changed at any time at the discretion of the Takatuf Operator. The Participant will have the option to transfer part or all of the units from one fund to another and the switch charge shall be applicable as mentioned in Clause 28.

after the date of the loss for which the claim is made. Failure to furnish notice or proof of loss within the time limits required above shall not invalidate or reduce any claim if it shall be shown not to have been reasonably possible to give such notice or proof and that notice and proof were given as soon as was reasonably possible.

Examinations

The Participant, or its Beneficiaries in case of death claim, shall provide the Takaful Operator, or its medical representative, at their own expense, with all information and all evidence necessary to determine whether any claim is payable.

Payment of Claim

Evidence of age of the Participant satisfactory to the Takaful Operator will be required before any claim is paid.

Any payment for loss of life of the deceased Participant is payable to the beneficiary.

Legal Proceedings

No action at law or equity shall be brought to recover under this Membership prior to the expiration of sixty (60) days after proof of claim has been furnished in accordance with the requirements of this Plan, nor shall any such action be brought at all unless commenced within the limitation period according to Law.

CLAUSE 19 -ASSIGNMENT

The Participant may, through assignment, transfer the rights and privileges of the Membership. In such cases, the Membership rights and privileges of the Participant may be exercised by the new assignee only if written evidence of change satisfactory to the Takaful Operator has been filed at its office of issue.

CLAUSE 20 -RESIDENCE, OCCUPATION OR TRAVEL

The Membership is not subject to any limitation as to residence

Takatul Operator will be sent to the Participant at the address stated in the Application form or the last recorded address.

CLAUSE 15-PLACE OF PAYMENT

All amounts payable to or by the Takatul Operator shall be paid at the office of issue, mentioned in the PSS.

CLAUSE 16 -APPLICABLE LAW

This Plan shall be interpreted in accordance with the laws of the Islamic Republic of Pakistan subject to principles of Islamic Shariah as interpreted by the Shariah Supervisory Board of the Takatul Operator.

CLAUSE 17 -CHANGES IN EXISTING REGULATIONS

In the event of any change in regulations or imposition of any duty after the Commencement Date in relation either to Takatul Operator or the benefits under this Plan in respect of which, in the opinion of the Appointed Actuary, a deduction should be permitted but which is not so permitted by this PMD, such modification of the PMD shall be made by us, and notified to the Participants, as we shall consider necessary to take account of such change.

CLAUSE 18 -CLAIMS

Notice of Claim

Written notice of an occurrence upon which a claim under this Plan may be based must be given to the Takatul Operator within ninety (90) days of such occurrence. Notice given by, or on behalf of, the claimant to the Takatul Operator with particulars sufficient to identify the Participant, shall be deemed to be notice to the Takatul Operator.

Proof of Loss

The Takatul Operator, upon receipt of such notice, will furnish forms for filing proof of loss. The forms must be completed and returned to the Takatul Operator within ninety (90) days

CLAUSE 10 -STATUTORY FUND

For the purpose of section 16(2) of the Insurance Ordinance, 2000 and rule 8(3) of Takaful Rules 2005 this Plan and all attached Supplementary Benefits shall be referable to the IFTPI

CLAUSE 11 -FREE LOOK PERIOD

The Participant may cancel the Membership if he is not satisfied with any terms and conditions of the Plan. The Takaful Operator will refund the Contribution paid if the Participant has submitted a written request within fourteen (14) days of issue of the Membership. We reserve the right to deduct expenses incurred on medical examination of the Participant in connection with the issuance of the Membership.

CLAUSE 12 -CONTESTABILITY

The Membership shall be rendered null and void by any false declaration or non disclosure of any material fact. A material fact is one which affects the judgment of the Takaful Operator in deciding whether to accept the Membership or not and if it decides to accept, the terms on which it would do so. This Membership shall be incontestable after it has been in force for two (2) years from its Commencement Date or date of reinstatement except in the case of fraudulent misrepresentation in which case the value of the units available in PIA will be paid to the Participant.

CLAUSE 13-CHANGES IN BENEFICIARY

At any time while the Membership is in force, the Participant may change the Beneficiary by applying in writing to the Takaful Operator. The Takaful Operator shall record such change by endorsement.

CLAUSE 14-RESIDENCE

The Participant must inform the Takaful Operator in writing of any change in his/her residence. All correspondence from the

CLAUSE 8 -NON-PAYMENT OF REGULAR CONTRIBUTIONS

If any Regular Contribution is not paid within the grace period, then:

i. If the Membership has no Cash Value, it will end immediately without any payment

ii. If there is a Cash Value, the Membership will continue to be in force for the Sum Covered from the due date of first unpaid contribution. The Sum Covered shall be maintained by cancelling units from the PIA to meet all the fees and charges (including Takafu Contributions) at the beginning of each Membership month, commencing from the due date of first unpaid contribution. At the beginning of each month, if the Cash Value is insufficient to meet any of the fee charge for that month then the Membership would lapse.

iii. The Membership can be converted to paid up at the written request of the Participant as long as the Cash Value is greater than or equal to the Residual Value

CLAUSE 9 -REINSTATEMENT

The Participant may apply to the Takaful Operator in writing to reinstate the Membership within six months from the date it lapsed. The Participant shall submit a declaration stating that there has been no deterioration in the health or financial circumstances of the Participant.

If more than six (6) months but less than two (2) years have elapsed, the Membership can only be reinstated after the underwriting. The Takaful Operator's normal underwriting rules prevalent at that time will apply.

Membership cannot be reinstated after more than two (2) years have passed from the date it lapsed.

Paid up cases can be reinstated only after the underwriting.

In all cases the Participant would need to pay any outstanding contribution from the date of reinstatement.

Clause 28: The minimum amount of any top up Contribution which is accepted will be at the discretion of the Takatul Operator.

CLAUSE 6-INDEXATION OF CONTRIBUTIONS AND/OR FACE VALUE

To safeguard against inflation, the Contribution and/or Face Value may be increased by a fixed percentage at each Membership Anniversary and can be 5%, 10% or 15% at the option of the Participant as specified in the PSS. The indexation rates of both Contribution and Face Value are independent of each other, such that the Participant may choose one and not the other, and/or choose different percentages for both.

If the Participant decides to discontinue the indexation option at any Membership Anniversary, he will need to inform us in writing fifteen (15) days before the Membership Anniversary, and the future indexation of Contributions and/or Face Value will then stop.

If the Participant desires to start/resume indexation of Contributions and/or Face Value, he will need to inform us in writing fifteen (15) days before the Membership Anniversary, and the same would be applicable from the next Membership Anniversary, subject to meeting the Takatul Operator's normal Underwriting rules prevalent at that time.

The Takatul Contribution which is based on the Sum Covered would be revised accordingly each time the Face Value is adjusted.

CLAUSE 7-FAMILY INCREASE OPTION

On the next Membership Anniversary following marriage of the Participant and upon each child birth, maximum of two, an extra one off indexation in Contributions/Face Value will be allowed equal to the indexation rate, subject to submission of evidence acceptable to the Takatul Operator.

Takatal Operator in writing. The following benefit will be paid based on the happening of the Events Covered:

- o Death- The Sum Covered as well as the surplus, if any, will be paid from the IFTPI, if applicable. In addition, the Cash Value will be paid from the PLA.

- o Withdrawal- The Cash Value will be paid from the PLA. In addition, surplus, if any, will be paid from the IFTPI.

- o Maturity- The Cash Value will be paid from the PLA. In addition, surplus, if any, will be paid from the IFTPI.

CLAUSE 3-REGULAR CONTRIBUTIONS

Regular Contributions under this Plan are payable as specified in the PSS. The Contributions are expressed as payable annually, semi-annually, quarterly or monthly. The first Contribution is payable on the Commencement Date and subsequent Contributions are due on the Renewal Date in each subsequent year, half-year, quarter or month, as the case may be. The interval of payment may be changed only at a Contribution date, with appropriate adjustments, to provide for payment annually, semi-annually, quarterly or monthly.

CLAUSE 4 -CONTRIBUTION PAYMENTS AND GRACE PERIOD

Contributions under this Plan are payable by the Participant at such office or offices of the Takatal Operator as designated by the Takatal Operator in writing to the Participant from time to time.

A 31-day Grace Period shall be allowed for the payment of each Contribution after the first, during which time the Membership continues to be in force.

CLAUSE 5 -CONTRIBUTION TOP-UPS

The Participant has the option to make additional top-ups (single Contribution payments) at any time during the Membership. These additional Contributions will be added to Your PLA after deduction of a Top-up Charge as mentioned in

documents executed between the Participant and the Takatul Operator, together constitute the "Plan".

All statements made by the Participant shall, in the absence of fraud, be deemed as representations and not warranties and no statement shall either be used to void the Membership or in defense of a claim under it.

Words importing the singular number include the plural number and vice versa and words of the masculine gender shall include the feminine unless the context otherwise requires.

The PSS may be amended at any time during the Membership term, at any Contribution payment date upon written request made by the Participant and agreed to in writing by the Takatul Operator.

No person or entity is authorized to modify this Membership on his/ her own, to extend time for payment of Contribution, to waive any lapse or forfeiture, to waive any of the Takatul Operator's right or requirements, to bind the Takatul Operator by making any promise, accepting any representation or information not contained in the Application for this Membership. However, the Takatul Operator shall be bound by any promise or representation given in writing to the Participant on the Takatul Operator's letterhead and the stamp of the Takatul Operator on it.

PART I- GENERAL CONDITIONS

CLAUSE 1 -BASIS OF THE MEMBERSHIP

The Takatul Operator's Shariah Board shall decide the principles and provisions of the Islamic Shariah applicable to this Membership.

CLAUSE 2 -PLAN BENEFITS

This would be the amount to be paid against the Events Covered as proposed by the Participant and accepted by the

SHARE 'n CARE PLAN
Participant's Membership Document (PMD)
GENERAL PROVISIONS

INTRODUCTION

The 'Share 'n Care Plan' (the "Plan") is a Membership issued to the Participant to provide access/benefit from the happening of the events Covered. Based on an application by the Participant, the Membership is issued by the "Takaful Operator" and administered in accordance with the rulings of the Shari'ah Board.

The Plan consists of two parts:

- o The Participants' Investment Account which will be managed by the Takaful Operator on the principles of Wakalat ul Istismar as described in Part II of this PMD.
- o The Individual Family Takaful Participants' Fund, an established Waqf governed by the Islamic concept of Waqf which will be managed by the Takaful Operator as a Wakeel, as described in Part III of this PMD.

The Membership shall not be effective until receipt of the first Contribution and realization of cheques, drafts or such other instruments, if not paid in cash as shown in the PSS, due and payable on the Commencement Date and after the Proposal has been approved and the PMD has been issued by the Takaful Operator.

With respect to any date referred to in the Plan, 00:01 hours standard time in Pakistan shall be deemed to be the effective time.

This PMD, the Waqf Rules, the Takaful Supplementary Benefit Documents, the Application Form and/or the Proposal Form, the PSS and any endorsements and documents that evidence the basis for and any future changes in the aforesaid

that was first issued with the PMD and any revision thereof from time to time.

Pricing Date : the date on which the unit price will be determined

Residual Value: the amount left in the PLA after any partial withdrawal

Shariah Board: means a Shariah Supervisory Board constituted by the Takatul Operator under the Takatul Rules, 2005

Sum Covered : means the amount of Takatul Benefits applicable, and is payable from the IFTPF as mentioned in Clause 31.

Takaful Contribution m : means the periodic Contributions paid into the IFTPF for the Takaful Death Benefit as well as the Takaful Supplementary Benefit if any to be distributed amongst the Participants of the IFTPF based on the Waqf Rules

Takaful Operator's Fees : means the fees required to cover expenses of underwriting, administration and general management of the IFTPF.

Valuation Date : the date on which the assets and liabilities of the IFTPF will be determined

We / us / the Takaful Operator : means the Takatul company,

You / Your: means the Participant

Waqf Deed: means the Deed of Waqf Settlement establishing the irrevocable Waqf Fund called Operator's Waqf Fund.

Waqf Rules: means the Rules made under the Waqf Deed related to the IFTPF. The Waqf Deed and the Waqf Rules shall collectively be called as Waqf Rules in this PMD

Commencement Date: means the effective date of the Membership as mentioned in the PSS

Contribution Top-ups : means single contribution payments made by the Participant, at any time during the Membership, in addition to regular Contributions.

Events Covered : means the events on happening of which Plan Benefit would be payable. These events include the death of the Individual by any cause, withdrawal or maturity of the Membership without any prejudice to the exclusions mentioned in this PMD. For Takatul Supplementary benefits, events covered would be defined in separate documents which may be attached.

Face Value : means the Death Benefit and any other Takatul Supplementary Benefit as set out in the PSS

Individual Family Takatul Fund: means the statutory collective fund under the Operator's Waqf Takatul Participants' Fund into which all Individual Family Takatul Contributions are pooled

Issue Date : the date at which the Membership is issued

Maturity Date : The date of the normal expiry of the Membership

Membership Fees and charges : means the fees / charges as outlined in Clause 28

Paid Up : means a Membership into which no further Contributions are received and no further Takatul Coverage is provided as set out in Clause 8

Participant's Investment Account : means the investment account of the Participants as described in Part II of this PMD

Participant's Specific Schedule : means the Schedule which states the Membership details specific to a particular Participant

Therefore this PMD witnesses that this Membership shall at all times and under all circumstances be subject to the Conditions and Stipulations printed hereon and Waqf Rules of IFTPF, which constitute the basis of this Membership, and are to be considered as incorporated in and forming part of this PMD.

SHARE 'n CARE PLAN Participant's Membership Document (PMD) General Provisions

Definitions:

Wherever the words in italics below appear in this document, they shall have the following meanings:

Age : Age of the Participant on his/her nearest birthday at the time of the commencement of the Membership.

Appointed Actuary : the actuary required to be appointed by the Takaful Operator pursuant to the provisions of section 26 of the Insurance Ordinance 2000

Authorized : An officer of the Takaful Operator who has been empowered by the Takaful Representative Operator to collect Contributions due towards it. The Authorized Representative needs to have an authority letter given by the Takaful Operator to collect contributions

Beneficiary : The individual nominated by the Participant who is to receive the Benefits under this Membership, under Section 72 of Insurance Ordinance 2000

Cash Value : means the net asset value of all the Units allocated to the PIA

(Registered and Supervised by the Securities and Exchange Commission of Pakistan)

SHARE 'n CARE SAVINGS PLAN
Participant's Membership Document (PMD)
General Provisions

Preamble:

This is to acknowledge that the applicant (hereinafter called the 'Participant'), having submitted the application form along with the associated documents and acceptance to pay the Contribution, as more fully described in the Participant's Specific Schedule (hereinafter referred to as the "PSS") attached hereto:

- i. Is accepted as per the PSS for the Membership of the Share 'n Care Savings Plan (hereinafter called the 'Plan') offered by the Takaful Operator. This Membership declares the Participant as a member of:*
 - a. The Participants' Investment Account (hereinafter referred to as the 'PLA') as described in Part II of this PMD*
 - b. The Individual Family Takaful Participants' Fund (hereinafter referred to as the 'IFTPF') as described in Part III of this PMD*
- ii. Being a member of the PLA and the IFTPF, the Participant is acknowledged as a beneficiary of the benefits declared from time to time under the terms and conditions mentioned in this PMD.*

Conditions Precedent:

- i. No payment in respect of any Contribution shall be deemed to be payment to the Takaful Operator unless a printed form of receipt for the same, signed by an official of the Takaful Operator, shall have been given to the Participant.*
- ii. Notwithstanding anything to the above, cover under this PMD shall not commence until the Contribution, as stated in the PSS hereof, has been paid or guaranteed to be paid in the manner as stated in the PSS or as expressly agreed and stated therein.*

WAQF DEED

(Page 1 - 11)

WAQF RULES

(Page 12 - 20)

SHARE 'n' CARE

SAVINGS PLAN

(Page 21 - 42)